

مجموعہ رسائل

إخراج المنافيق عن مساجد المؤمنين

تبلیغی جماعت کا آپریشن	تبلیغی جماعت کے متعلق فتویٰ
موجودہ تبلیغی جماعت کی شرعی حیثیت	عقائد المسلمین فی رد عقائد الملحین

فاتح بندیت سید احمد علی شاہ نقشبندی سیفی

فاضل دارالعلوم حقانیہ، اکوڑہ ننک پشاور

مہتمم

شیخ المشائخ حضرت اخذزادہ سیف الرحمن دامت برکاتہم پیر ارجی و خراسانی

باڑہ پشاور

وَأَنْتَ يَا سَيِّدُ الْوَسَائِلِ الْغَمَّ بِخَدِّكَ وَسَيِّدُ الْأَسْئَلِ الْوَسْطَى

مجموعہ رسائل

اخراج المناقین

مساجد المومنین

فاتح نجدیت و رانیونڈیت علامہ سید احمد علی شاہ نقشبندی سیفی
فاضل دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک پشاور

شیخ المشائخ حضرت اخذزادہ سیف الرحمن دامت برکاتہم پیر ارچی و خراسانی
بارہ پشاور

انتساب

نہایت درجہ ادب احترام اور خلوص دل کے ساتھ میں اپنی یہ معمولی خدمت اپنے پیر و مرشد سیدی و سندی قلبی و روحی فداہ عامل قرآن مبین علم و عرفان مظہر فیوض یزدان قطب الاقطاب۔ امام الاصفیاء۔ رئیس الاولیاء قطب السالکین سلطان العارفین شمس المسکین۔ حاجی الحرمین شرفین جناب آخوندزادہ سیف الرحمن صاحب زاد اللہ برکاتہ علیہا وعلیٰ باقیہ الخلائ پیر آرچی حال منڈی کس بارہ خیبر ایجنسی دامت برکاتہم العالیہ کے نام نامی اسم گرامی سے منسوب کرتا ہوں۔ جن کی مبارک زندگی اسوہ حسنہ کا آئینہ دار۔ قرآن مجید کی عملی تفسیر اور احادیث نبویہ کی صحیح تشریح ہے۔ جن کی خدا داد صلاحیت عمل و اخلاص نے کئی لاکھ مرودہ دل زندہ کئے۔ سیکڑوں فاسق، قاجر، جاہل اور ظالم قسم کے لوگوں کو صراط مستقیم پر گامزن کر دیا ہے۔ تہہ دل سے دعا ہے کہ اللہ رب العزہ جناب حضرت مبارک موصوفہ کو حیات خضریٰ عطاء فرمادے۔ آپ کے فیوض و برکات سے عالم اسلام کو بہرہ ور ہونے کی توفیق بخشے۔ آپ کی تبلیغی سعی کو روز افزون ترقی سے ہمکنار کر کے پایہ تکمیل تک پہنچائے۔

آمین ثم آمین

فقیر سید احمد علی شاہ نقشبندی۔ مجددی سیدی

فاضل دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک (سرحد)

ساکن شالین۔ ضلع سوات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعلنا على عقيدة اهل السنة والجماعة وحفظنا من عقيدة الوهابية الكفرة الفجرة الضالة والصلوة والسلام على سيدنا محمد الذي حكم على الوهابية بالشقاوة وعلى اهل واصحابه الذين حكموا على الوهابية بشرار الخلق الضالة۔ اما بعد

سوال: کیا تبلیغی پارٹی ولے اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دین اسلام کے لیے نکلتے ہیں؟ یا کسی اور چیز کے لیے نکلتے ہیں؟
جواب: تبلیغی پارٹی ولے اس مقام کے لیے نکلتے ہیں جو مشرک ہندو کے نام پر مشہور ہے تبلیغیوں کا اپنا یہ قول سلطانی گواہ ہے کہ الحمد للہ ان شہروں سے نقد جماعتیں اور افراد رائے وند کیلئے نکل گئے۔ (سوانح محمد یوسف بن الیاس امیر تبلیغی جماعت پاک و ہند ص ۵۵ ناشران قرآن لمیٹڈ اردو بازار لاہور)

سوال: کیا رائے وند کے لیے جماعتوں کا نکلنا کسی آیت یا حدیث سے ثابت ہے؟

جواب: کسی آیت یا حدیث سے اس کا ثبوت تو درکنار بلکہ ایک ادنیٰ سے ادنیٰ کم تر مسلمان مقام رائے ہندو کے لیے نکلنا بھی کفر سمجھا ہے۔

سوال: کیا مقام رائے وند کسی ہندو کا نام اور مقام ہے؟

جواب: رائے تو ایک مشرک ہندو تھا۔ انگریزوں نے جسے رائے بہادر کا خطاب دیا تھا اور وڈنڈ جائیداد کو کہا جاتا ہے یہ وڈنڈ اس جائیداد پر مشہور ہے۔ اس لیے اس کو رائے وڈنڈ کہتے ہیں۔

سوال: یہ تبلیغی پارٹی والے اس مقام ہندو کے لیے کیوں نکلتے ہیں؟

جواب: ان کا عقیدہ ہے کہ رائے وڈنڈ کے لیے نکلنے والوں کی ایک نماز رائے وڈنڈ میں انچاس کروڑ نمازوں کا درجہ رکھتی ہے جیسا کہ قاضی عبدالسلام صاحب فاضل دیوبند نے اپنی کتاب شاہراہ تبلیغ ص ۵۴ پر تبلیغیوں کے قول پر گواہی تحریر کی ہے۔

سوال کیا یہ کسی قرآنی آیت یا حدیث سے ثابت ہے کہ اس راہ میں نکلنے والوں کی ایک نماز رائے وڈنڈ میں انچاس کروڑ نمازوں کے برابر ہے؟

جواب: یہ کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں بلکہ یہ آیت و حدیث پر افتراء ہے کسی عمل کے ثواب کا درجہ اگر کوئی قرآن و حدیث کے بغیر تجویز کرے تو یہ دعویٰ خدائی یا دعویٰ نبوت ہے اور تکذیب خداوندی اور تکذیب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے کیونکہ اللہ جل جلالہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بغیر ثواب مقرر کرنا کسی اور کا حق نہیں۔

سوال: ایسے تکذیب کرنے والے کے لیے شرعی حکم کیا ہے؟

جواب: قرآن و حدیث سے بکثرت ثابت ہے کہ اللہ جل جلالہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور قرآن و حدیث کی تکذیب کرنا کفر ہے اور طریقہ کفار ہے۔

سوال: کیا بیت اللہ شریف کے لیے نکلنے والوں کی حرم شریف میں بھی انچاس کروڑ نمازوں کے برابر ہے؟ یا یہ فضیلت صرف رائے وڈنڈ کی ہے؟

جواب: احادیث سے ثابت ہے کہ بیت اللہ شریف کے لیے نکلنے والوں کی ایک نماز حرم بیت اللہ شریف میں ایک لاکھ نمازوں کا درجہ رکھتی ہے اور رائے وڈنڈ کے لیے بڑھ چڑھ فوقیت دینا اور فضیلت دینا یہود و نصاریٰ اور ہندوؤں مشرکوں کی ایجاد ہے۔

کسی آیت یا حدیث سے ثبوت نہیں اور نہ یہ کسی مسلمان کا عقیدہ ہے اور نہ ہی کوئی مسلمان یہ بات روا اور جائز سمجھتا ہے بلکہ حرم بیت اللہ شریف پر ایسے مقام کو فوق سمجھنا اور فضیلت دینا اور ایسے مقام کے لیے نکلنے والوں کو ایسا درجہ دینا کفر اشد ہے اور تخفیف حرم بیت اللہ شریف ہے۔

سوال: کیا تبلیغی تحریک والے اللہ و رسول اور قرآن و حدیث کے خلاف کفار کی طرف داری کرتے ہیں؟

جواب: ضرور کرتے ہیں کیونکہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ”ہم کافروں کو بھی کافر نہیں کہتے۔“ اس لیے قاضی عبدالسلام صاحب نوشہروی فاضل دیوبند شاہراہ تبلیغ ص ۹۶ پر تحریر فرماتے ہیں کہ تبلیغی لوگوں کو انگریزوں سے پیسے ملتے ہیں اور یہ تحریک انھی کے اشاروں پر چلتی ہے۔ (مکالمۃ الصدرین ص ۱۵)

سوال: جو کافر کو کافر نہ کہے قرآن و حدیث کے حکم کے تحت علمائے کرام کیا فتویٰ صادر فرماتے ہیں؟

جواب: جمہور آئین شولساٹھ اکابرین دیوبند اکامتفقہ فیصلہ ان کی فیصلہ کن کتاب اشد العذاب دین مرزا کفر خالص صفحہ آٹھ تا چودہ مطبع مجتبائی دہلی میں مشہور و معروف مولانا محمد تقی حسن دیوبندی نے لکھا ہے کہ جو کافر و مرتد کو کافر و مرتد نہ کہے وہ خود کافر و مرتد ہے جس طرح مسلمان کو بے ایمان کافر و مشرک سمجھنا کفر و شرک ہے اسی طرح کافر کو کافر نہ کہنا کفر ہے۔

سوال: کیا تبلیغی تحریک والوں کا مقام رائیونڈ کو تبلیغ کے نام سے نکلنا عبادتِ خداوندی ہو سکتا ہے؟

جواب: قاضی عبدالسلام صاحب نوشہروی فاضل دیوبند سہانپور اپنی کتاب شاہراہ تبلیغ ص ۳۸ سے تاملہ مکمل دلائل کے ساتھ فتویٰ صادر فرماتے ہیں کہ ان لوگوں کی عبادت قرآن و حدیث کے خلاف ہے لہذا یہ عبادتِ شیطان ہے اس لیے قرآن کریم میں ارشاد خداوندی ہے کہ۔

يٰۤاَيُّهَا اٰدَمُ اَنْ تَعْبُدَا اے آدم کی اولاد نہ پوجو شیطان
الشَّيْطٰنَ جِ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ط وَاِنْ اَعْبَدُوْنِيْ كُوہ کھلا دشمن ہے تمہارا اور یہ کہ
هٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيْمٌ پوجو مجھ کو یہ راہ ہے سیدھی (تفسیر
شیخ الہند مولانا محمد الحسن دیوبندی و
شبیر احمد عثمانی دیوبندی)

اس لیے موصوف قاضی صاحب نے شاہراہ تبلیغ ص ۲۱ پر فتویٰ صادر فرمایا ہے کہ موجودہ عوامی رسم تبلیغ بظاہر نام سے تبلیغِ دین ہے مگر درحقیقت دینِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بالکل اُلٹ ہے دینداری کی نیت سے بے دینی ہے اور انجان ہو کر دین دوستی کی نیت سے دین دشمنی زور و شور سے پھیلائی جا رہی ہے۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ) اس لیے غور کرنا چاہیئے کہ اسلام کا دشمن شیطان ہے یا نہیں اور دشمنِ اسلام کی عبادت عبادتِ شیطان ہے یا نہیں؟ ضرور ہے۔

اس لیے ارشاد خداوندی ہے کہ شیطان کو نہ پوجو، شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے۔ تو ثابت ہوا کہ یہ وہابی تبلیغی تحریک والے ضرور بالضرور حزبِ شیطان ہیں۔

جیسا کہ علامہ شیخ عارف باللہ تعالیٰ احمد الصاوی المالکی رضی اللہ عنہ تفسیرِ صادی جلد دوم حصہ اول ص ۲۵۵ آیت اُولٰٓئِكَ حِزْبُ الشَّيْطٰنِ اَلَا اِنَّ حِزْبَ الشَّيْطٰنِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ط کی تفسیر میں فتویٰ دیتے ہیں کہ فرقہ خوارج وہابیہ گروہ شیطانی ہے تو ان کی عبادت خود بخود عبادتِ شیطان ہے۔

سوال: جب فرقہ وہابیہ مسلمانوں کو بے ایمان یعنی کافر و مشرک سمجھتے ہیں تو ان کے بارے میں حکم شرعی کیا ہے؟

جواب: مسلمان کو کافر کہنے والا خود کافر ہے بقول رشید احمد گنگوہی دیوبندی فتاویٰ رشیدیہ ص ۳۲۲ (بحوالہ صحیح البخاری ص ۹ جلد دوم ص ۱ کفر کفر اَحَاہُ بِغَيْرِ تَرْوِيْلٍ فَهُوَ كَمَا)

سوال: وہابی تو ابن عبدالوہاب نجدی کے نام سے مشہور ہیں جیسا کہ خاص و عام اکابرین علمائے دیوبند اور خاص طور سے مولوی رشید احمد گنگوہی صاحب نے فتاویٰ رشیدیہ میں واضح کیا ہے لیکن عبدالوہاب نجدی سے پہلے کس نام سے مشہور تھے؟

جواب: کتاب عقائد علمائے دیوبند ص ۲۲۸ پر مذاہب اربعہ کے علمائے حرمین شریفین و جمہور اکابر علمائے دیوبند کا فیصلہ موجود ہے اور مولوی محمد تھانوی صاحب دیوبندی حاشیہ نسائی شریف جلد اول ص ۳۶ پر اور مولوی حمد اللہ صاحب فاضل دیوبند سہارنپور اپنی کتاب البصائر ص ۵۵ پر ابن عبدالوہاب نجدی اور جملہ وہابیوں کے متعلق فتویٰ تحریر کرتے ہیں کہ ابن عبدالوہاب اور اس کے جملہ معتقدین جو اپنے کو وہابی کہتے ہیں۔ جمہور علماء کے اتفاق پر خوارج میں سے ہیں۔

يقولون ان ابن عبد الوهاب من خواص ج - یعنی ابن عبد الوهاب نجدی بہ اتفاق اکثر علماء خارجی ہے البصائر ص ۱۵۴ تا ۱۵۵ حاشیہ نسائی شریف ص ۳۶ پر محمد تھانوی صاحب فرماتے ہیں کہ اب تو کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش ہی نہ رہی کہ وہابیہ خوارج نہیں۔

سوال: کیا خوارج وہابیہ کے لیے کوئی خاص عذاب الہی قرآن و حدیث سے ثابت ہے؟

جواب: مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی کی تفسیر معارف القرآن جلد دوم ص ۱۵۴ تا ۱۵۵ پر یَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ کے تحت لکھا ہے ”ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی ایک مشہور حدیث کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے کہ اس سے مراد خوارج ہیں۔ یعنی سیاہ چہرے خوارج کے ہوں گے اور سفید چہرے ان لوگوں کے ہوں گے جن کو وہ قتل کریں گے۔ یعنی سفید چہرے والے اہل السنۃ اور سیاہ چہرے والے خوارج ہیں فقال ابوامامة الخوارج كلاب النار شر قتلى تحت اديم السماء وخير قتلى من قتلوه ثم قراء يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ“

”ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ خوارج دوزخ کے کتے ہیں۔ آسمان کی وسعت کے نیچے بدتر مقتولین ہیں۔ بہتر مقتول وہ ہے جس کو یہ قتل کریں۔ پھر پڑھا ”کچھ منہ اس دن سفید ہوں گے اور کچھ منہ کالے ہوں گے“ ابو امامہ سے جب پوچھا گیا کہ آپ نے یہ حدیث حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنی ہے؟ تو آپ نے جواب میں شاکر کے بتا دیا کہ ”اگر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں نے سات مرتبہ یہ حدیث سنی ہوئی نہ ہوتی تو

میں بیان نہ کرتا۔ (ترمذی شریف)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک قول مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مطابق خارجی لوگ مرتد خارج از اسلام اور کفار ہیں۔

سوال: ابن عبد الوهاب نجدی وہابی اور اس کے معتقدین وہابیہ کس کے شاگرد اور تابعدار ہیں؟

جواب: مولوی حمد اللہ صاحب فاضل دیوبند سہارنپور اپنی کتاب البصائر ص ۱۵۴ پر تحریر فرماتے ہیں کہ

”ابن قیم اور ابن عبد الوهاب نجدی دونوں ابن تیمیہ کے تابعدار اور معتقد تھے۔ یعنی وہابیہ سب کے سب ابن تیمیہ کے معتقد ہیں۔

سوال: کیا تبلیغی پارٹی بھی ابن تیمیہ اور ابن قیم کی مدح کرتی ہے؟ اور ان کے معتقد ہیں؟

جواب: مولوی الیاس بانی تحریک سہمی تبلیغ اپنی کتاب دینی دعوت کے ص ۱ پر فرماتے ہیں۔ (جو مکتبہ محمودیہ راینونڈ سے شائع ہوئی ہے کہ ”متوسطین میں علامہ ابن تیمیہ“ اور حافظ ابن قیمؒ کو ناواقف باطن سے خالی سمجھتے ہیں۔“

ادھر ان دونوں کے نام کے بعد الیاس صاحب نے رحمہما اللہ تعالیٰ ابھی لکھا ہے۔

سوال: جو لوگ ابن تیمیہ کو شیخ الاسلام یا رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کیا ان کے لیے کوئی برائی ہے؟

جواب: فاضل دیوبند مولوی حمد اللہ صاحب کی کتاب البصائر ص ۱۵۴ پر ہے ”امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس نے ابن تیمیہ کو شیخ الاسلام کہا وہ کافر ہے“ اور مولوی الیاس نے شیخ الاسلام سے زیادہ دیر کا لقب

رحمۃ اللہ علیہ اس کے لیے استعمال کیا ہے اس لیے مولوی محمد اللہ صاحب
ص ۱۵۲ پر فتویٰ صادر فرماتے ہیں کہ ابن تیمیہ نے اللہ تعالیٰ کے لیے جسم ثابت
کیا تھا۔ لہذا وہ مجسمہ میں سے تھا اور مجسمہ کافر ہیں۔ اس لیے ابن تیمیہ کو رحمتہ
اللہ علیہ یا شیخ الاسلام کہنے والا کافر ہے۔ کیونکہ ابن تیمیہ کافر تھا۔
سوال: کیا ابن عبد الوہاب نجدی، ابن تیمیہ اور ابن قیم کے عقائد کا ضبط
کیساں ہے؟

جواب: مولوی محمد اللہ صاحب فاضل دیوبند سہارنپور نے مولانا قطب الدین
غورخش تھوری صاحب (مرحوم) کا قول نقل کیا ہے کہ اتباع ابن عبد الوہاب
نجدی و ابن تیمیہ اور ابن قیم کے عقائد کیساں ہیں۔ تمام وہابیہ خبیثہ کے عقائد
کیساں ہیں یعنی یہ سب کے سب ابن خوارج ہیں۔ (البصائر ص ۱۵۴)
سوال: کیا پرانے اماموں میں سے کسی نے وہابیہ خوارج کی تکفیر
کی ہے؟

جواب: علامہ قاضی عیاض، مولانا احمد شہاب الدین الخفاجی مصری نے
نسیم الریاض فی شرح شفا جلد چہارم کے صفحہ ۴۷۶ پر امام مالکؒ کا فتویٰ
تحریر کیا ہے کہ خوارج کافر ہیں جیسا کہ ص ۴۸۸ پر حدیث شریف موجود
ہے۔ (و قال صلی اللہ علیہ وسلم) فی روایت رواہ
شیخات عن ابی سعید الخدری (فاذا جدتموہم فاقتلوہم
قتل عاد) وفی روایت ثمود وہم کفرۃ کما فی القرآن (انظاہر
ہذا) (الحديث) (الکفر) ای کفر الخوارج ولذا ذهب
الیہ اکثر العلماء کالطبری والسبکی

سوال: مولوی الیاس بانی تحریک تبلیغ نے مثل انبیاء ہونے کا دعویٰ

کیا ہے۔ کیا ایسا دعویٰ کسی صحابی یا تابعی یا امام مذاہب اربعہ میں سے کسی
مجدد، ولی یا عالم نے کیا ہے؟ کیا ایسا دعویٰ جائز ہے یا نہیں؟
جواب: مثل کا معنی ہے مانند، کسر میم کے ساتھ مثل کا معنی ہے تمام صفات
میں برابر ہونے والا (بحوالہ غیاث اللغات ص ۴۵) اس سے پتہ چلا کہ جو
کسی کی مشیت کا دعویٰ کرے وہ اس کی تمام صفات کا دعویٰ کرے جو
نبوت ہے۔ نتیجہ کے طور پر یہ کہا جائے گا کہ جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
مماثل ہوگا۔

اس میں صفت نبوت بھی پائی جائے گی اور یہ ناممکن ہے کہ ایک
عام آدمی اپنی زبانی یا شیطان کے دھوکہ میں آکر نبوت کے منصب کی برابری کا دعویٰ
کرے ان کی مثل ہو جائے اور جو ایسا کرے گا وہ قطعاً یقیناً کافر ہے جیسا کہ مولانا
ابوالقاسم رفیق دلاوری، دیوبندی مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان مطبع نعمت
علی پرنٹرز لاہور نے کتاب رئیس قادیان کے ص ۱۸ سے تا ص ۱۹ تحریر کیا ہے
کہ مرزا غلام قادیانی نے مثل و مثیل و مماثلت عیسیٰ کا دعویٰ کیا لہذا مثل و مثیل
ہونے کے لیے باہمہ وجوہ اور پوری مشابہت کا ہونا شرط ہے۔ اور حضرت مسیح
علیہ السلام کا یہ حال تھا کہ وہ باذن اللہ مردوں کو زندہ کرتے تھے، مادر زاد
اندھوں اور کوڑھوں کو اچھا کر دیتے تھے تو آپ کیسے مسیح ہیں کہ اپنے آپ
کو بھی اچھا نہیں کر سکتے یعنی جب پیغمبر کے مثل و مثیل و مماثلت کا دعویٰ کرنا مکمل
طور پر نبوت کا دعویٰ ہے تو جب قادیانی یہ دعویٰ کرتے ہیں تو عیسیٰ علیہ السلام
کے معجزوں میں سے کوئی معجزہ کیوں نہیں بتاتے۔ (رئیس قادیان ص ۱۸) اس
سے ثابت ہوا کہ مولوی الیاس کا دعویٰ مرزا غلام قادیانی سے لاکھوں درجہ
بڑا دعویٰ نبوت ہے۔ کیونکہ اس نے مثل انبیاء کا دعویٰ کیا اور مثل انبیاء

جمع ہے یعنی خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور تمام انبیاء علیہم السلام کی برابری کا دعویٰ ہے۔

سوال: کیا تمام انبیاء علیہم السلام کے کل صفات مولوی الیاس میں موجود ہیں؟ اور کتنا اتنا بڑا نبی کہ سب میں جو صفات ہیں وہ اکیلے مولوی الیاس میں جمع ہیں؟
جواب: العیاذ باللہ تعالیٰ ایسا خبیث عقیدہ قادیانیوں کے بغیر نبی علیہ السلام کے زمانہ سے ابھی تک کسی مسلمان نے ظاہر نہیں کیا۔ صحیح بخاری شریف کے ص ۳۴ پر حدیث شریف ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کرام کے سامنے اپنی مثل پیدا ہونے کی نفی فرماتے ہیں۔

لَسْتُ كَأَحَدٍ مِّنْكُمْ۔ (الحديث)

یعنی میں تم میں سے کسی ایک کی طرح نہیں ہوں۔ یعنی میں تم میں سے کسی کی صورت کا نہیں ہوں۔ (اِنِّیْ لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ) انی لست مثلكم یعنی میں تمہاری مثل نہیں ہوں۔ (اَیُّكُمْ مِّثْلُیْ) تم میں میری مثل کون ہے؟ ان ارشادات کا خطاب صحابہ کرام سے تھا لیکن کسی صحابی، تابعی، تبع تابعی یا کسی امام مجتہد مجدد سے ابھی تک یہ ثابت نہیں ہوا کہ میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مثل ہوں۔ لہذا مثل انبیاء کا دعویٰ کرنے والا اسلام سے خارج ہے۔ مولوی رشید احمد گنگوہی جو مولوی الیاس کے استاد اور پیرومرشد ہیں اپنی کتاب فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۵۷ پر تحریر فرماتے ہیں کہ فخر عالم علیہ السلام تمام مخلوق سے برتر و معزز، بے نہایت عزیز ہیں کوئی مثل ان کے نہ ہوا نہ ہوگا۔ یعنی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام بے مثل بشر ہیں۔ جیسا کہ مولوی شاہ اسمعیل کی تصنیف تقویۃ الایمان جس کے متعلق رشید احمد گنگوہی نے فتاویٰ میں تحریر کیا ہے کہ یہ کتاب ہماری ایمانی کتاب ہے۔ اس ایمانی کتاب

میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق لکھا ہے کہ ”آپ کا کوئی مماثل نہیں“ ص ۳۷۔

اسی طرح براہین قاطعہ تصنیف مولانا عبدالغنی صاحب پھولپوری دیوبندی خلیفہ مولوی اشرف علی تھانوی میں لکھتے ہیں کہ جو لوگ بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ سے مثلیت کی دلیل پکڑتے ہیں یہ غلط ہے حضور علیہ السلام کا مثل دونوں جہانوں میں نہیں ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر لوگ مخلوقِ خدا ہیں یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ خدا ہیں نہ ملائک اور نہ جن ہیں انسان اور بندہ خدا ہیں۔ (ص ۱۰۳-۱۰۴)

سوال: تبلیغی جماعت والے جہلاء جو تبلیغ کرتے ہیں کیا یہ جائز ہے یا ناجائز اور عوام کے لیے یہ تبلیغ سنا کیسا ہے؟

جواب: مجالس اللابرار میں مولوی ابرار الحق دیوبندی اور مولوی اشرف علی تھانوی دیوبندی سے حکیم محمد اختر دیوبندی، مولوی عبدالغنی پھولپوری دیوبندی مفتی محمد شفیع دیوبندی اور مولوی محمد یوسف بنوری دیوبندی یہ فتویٰ تحریر کرتے ہیں کہ علم کی شرط ہونے سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ آج کل جو اکثر جاہل یا کالج اہل لوگوں کو وعظ کہتے پھرتے ہیں اور بے دھڑک غلط سطر روایات و احکام بلا تحقیق بیان کرتے ہیں۔ سخت گناہگار ہوتے ہیں اور سامعین کو بھی اُن کا ایسا وعظ سنا جائز نہیں ہے کہ اس سے بجائے ہدایت کے گمراہی کا اندیشہ قوی ہے (ص ۱) جیسا کہ شاہراہ تبلیغ میں جناب قاضی عبدالسلام صاحب نے ثابت کر دیا ہے کہ یہ تبلیغی پارٹی والے ضال و مضل ہیں۔

سوال: جن کے عقائد میں مذکورہ خلل موجود ہو تو کیا کلمہ اور نماز پڑھنے کے باوجود گمراہ، بے دین خارج از اسلام ہیں؟

جواب: کتاب اشد العذاب کے مصنف مرتضیٰ حسن درجننگی ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند فرماتے ہیں: ”مسلمان خوب سمجھ لے کہ اکثر لوگ اس میں احتیاط کرتے ہیں حالانکہ حکم یہی ہے کہ منکر ضروریات دین کو کافر کہا جائے۔ ورنہ کیا منافق سب کچھ فراموش و واجبات دین ادا نہ کرتے تھے؟ منافقین بھی اہل قبلہ تھے۔ میلہ کذاب بھی اہل قبلہ تھا ورنہ دیاندر سرسوتی اور گاندھی نے کیا قصو کیا۔ بس حکم یہی ہے، مسئلہ یہی ہے آسمان ٹلے زمین ٹلے یہ حکم نہیں ٹل سکتا۔ چاہے کوئی تسلیم کرے یا نہ کرے حکم سنا دیا ہے تمہارا نفع اسی میں ہے۔ منافقین کو کافر و مرتد کہا جائے اللہ تعالیٰ کا یہ حکم چھپایا نہیں جاسکتا (ص ۹، ۱۰) تو ہیں انبیاء، انکار ختم نبوت، دعویٰ نبوت، انکار ضروریات دین یہ سب کفر ہے۔ ص ۱۲ جیسا کہ قرآن کریم کے پارہ ۲۵ سورہ منافقون میں ہے۔ اِذَا جَاءَ لَكَ الْمُنَافِقُونَ قُلْ اَنْتُمْ اَشْهَدُ اَنَّكَ لَرَسُولُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اَنَّ الْمُنَافِقِيْنَ كَذِبُوهٗ

یعنی جب منافق تمہارے حضور حاضر ہوتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ حضور بے شک یقیناً اللہ کے رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ تم اس کے رسول ہو اور اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ منافق بے شک جھوٹے ہیں۔“

مفتی محمد شفیع دیوبندی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جب آپ کے پاس یہ منافقین آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم دل سے گواہی دیتے ہیں کہ آپ بے شک اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور یہ تو اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں اس میں تو ان کے قول کی تکذیب نہیں کی جاتی اور باوجود اس کے اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافقین اس کہنے میں جھوٹے

ہیں کہ ہم دل سے گواہی دیتے ہیں کیونکہ وہ گواہی محض زبانی ہے اعتقاد قلب سے نہیں۔ ان لوگوں نے اپنی قسموں کو اپنی جان و مال کو بچانے کیلئے بنا رکھا ہے کیونکہ اظہار کفر کرتے تو ان کی حالت بھی مثل دوسرے کفار کے ہو جاتی کہ جہاد کیا جاتا اور قتل و غارت ہوتا پھر اس لازمی خرابی کے ساتھ متعدی خرابی ہے کہ یہ لوگ دوسروں کو بھی اللہ کی راہ سے روکتے ہیں بیشک ان کے یہ اعمال بہت ہی بُرے ہیں۔ اور ہمارا یہ کہنا کہ ان کے اعمال بہت بُرے ہیں۔ اس سبب سے ہے کہ یہ لوگ اول ظاہر میں ایمان لے آئے۔ پھر اپنے شیاطین کے پاس جا کر کلمات کفریہ اِنَّمَا مَعَكُمْ اِلٰہَا نَحْنُ مُسْتَحْسِنُوْنَ کہہ کر کافر ہو گئے مطلب یہ کہ ان پر بُرے اعمال کا حکم کرنا ان کے نفاق کے سبب سے ہے کہ وہ بدترین عمل کفر ہے۔“

(معارف القرآن جلد ۸ ص ۴۴۷)

سوال: کیا خوارج دہا بیہ کے ایسے عقائد بھی ہیں جن کے سبب سے ان کی ظاہری کلمہ گوئی اور نماز، روزہ وغیرہ عبادات ظاہری وغیرہ سب بے کار ہیں؟ جواب: یہ بات تو پہلے جناب عبدالسلام صاحب فاضل دیوبند نے ظاہر کی ہے کہ ان کے ظاہری اعمال شیطانی ہیں لیکن پھر بھی حسین احمد مدنی صدر مدرسین دیوبند کے منہ سے سینے: ”دہا بیہ امر شفاعت میں اس قدر تنگی کرتے ہیں کہ بمنزلہ عدم کے پہنچا دیتے ہیں۔“ (الشہاب الثاقب ص ۶) جیسا کہ نور الانوار قمر الاقمار ص ۲۴ میں تحریر ہے کہ دہا بیہ منکر شفاعت ہیں۔ مولوی حسین احمد مدنی صدر مدرسین دیوبند الشہاب الثاقب کے ص ۲۳ پر فرماتے ہیں کہ ابن عبدالوہاب نجدی کا عقیدہ تھا کہ جملہ اہل عالم و تمام مسلمانان دیار مشرک و کافر ہیں اور ان سے قتل و قتال کرنا اور ان کے اموال

کو ان سے چھین لینا حلال جائز بلکہ واجب ہے۔

یہ ہر ایک عالم کو معلوم ہے کہ مسلمان کو کافر و مشرک کہنا اور اس کے مال و دولت کو لوٹنا حرام قطعی ہے اور پھر اس کو حلال سمجھنا، سمجھنے والا کافر ہے یعنی قطعی حرام کو حلال سمجھنے والا قطعی کافر ہے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا ۚ وَهُوَ سَاءَ مَا يَحْكُمُ بِهُ (پارہ ۵ رکوع ۱۱) یہ ہے وہابیوں کا عقیدہ جس کے سبب سے ان کے سارے اعمال تباہ و برباد ہو جاتے ہیں۔

سوال: کیا ان کی کلمہ گوئی بھی جھوٹ ہے؟

جواب: ان لوگوں کی کلمہ گوئی کی حقیقت جھوٹ پر ہے کیونکہ یہ لوگ کلمہ طیبہ اس طرح پڑھ کر بیان کرتے ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کوئی کچھ نہیں کر سکتا سب کچھ اللہ کر سکتا ہے پس اللہ تعالیٰ سے کرنے کا اور مخلوق سے نہ کر سکنے کا عقیدہ رکھنا چاہیئے۔

ذرا غور فرمائیے کلمہ طیبہ کا اس طرح ترجمہ بیان کرنا اللہ تعالیٰ معبود برحق اور شانِ خداوندی کے بہت سخت خلاف ہے کیونکہ قرآن کریم و تفاسیر اور دینی مذہبی کتب میں کلمہ طیبہ کا معنی یہ ہے کہ پہلے جزو میں غیر اللہ یعنی معبود باطلہ کی نفی ہے اور دوسرے جزو میں معبود برحق وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ کا اثبات ہے جس کا تفسیری معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں تو ان لوگوں نے پہلے جزو میں معبودانِ باطلہ کی نفی بھی نہ بیان کی اور دوسرے جزو میں معبود برحق وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ کا اثبات بھی بیان نہ کیا بلکہ پہلے جزو میں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا معنی یہ بیان کیا کہ مخلوق کچھ نہیں کر سکتی اور دوسرے جزو کا یہ معنی بیان کیا کہ اللہ سب کچھ کر سکتا ہے یعنی نہ کرنے والا مخلوق ہے۔

اور کرنے والا اللہ ہے پھر یہ لوگ ایسا کیوں کہتے ہیں کہ ہم تبلیغ کرتے ہیں۔

دوسرا یہ کہ کام کرنے کی نسبت، یہ تو فعل ہے اور عمل نیک یا بد ہے اور یہ صفت مخلوق ہے اور اللہ تعالیٰ صفت، مخلوق سے پاک ہے تو یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی شان میں کیوں نیکی و برائی کی نسبت کرتے ہیں۔

تیسرا یہ کہ جب کرنے والا ان کے عقائد میں اللہ تعالیٰ ہے تو سب مخلوق کو یہ نسبت راجع ہو جاتی ہے کہ فلاں نے یہ کام کیا اور فلاں نے یہ کام کیا تو سب مخلوق ان کے عقائد کے مطابق اللہ اللہ ہے یعنی ہر ایک آدمی کو اللہ اللہ کی نسبت کرتے ہیں۔

چوتھا یہ کہ یہ عقائد جبر یہ کہ ہیں کہ انسان کی مثال پتھر وغیرہ کی ہے وہ کچھ نہیں کر سکتا جو نیکی یا برائی کر سکتا ہے وہ مجبور محض ہے اس پر نیکی یا برائی کا فعل اللہ تعالیٰ کرتا ہے تو سب کفار و مشرکین کا بھی یہی عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو کافر کر دیا ہے اور ہم سے کفر کراتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ ظلم کرتا ہے کہ ہم کو دوزخ میں بھیجتا ہے یا ہم کو عذاب دیتا ہے۔

پانچواں یہ کہ جب یہ لوگ معبودانِ باطلہ کی نفی نہیں کرتے تو اس بات پر بت پرستوں اور کفار و مشرکین کو خوش کرتے ہیں کیونکہ کفار و مشرکین اپنے معبودانِ باطلہ کے رد کو بہت بُرا سمجھتے ہیں۔

چھٹا یہ کہ کفار و مشرکین اور ان کے معبودانِ باطلہ کے مقابلہ میں معبود برحق وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ کا اثبات کرنا بھی بہت سخت کلام ہے کیونکہ کفار و مشرکین نے بت مقرر کیے ہیں جس کی پوجا کرتے ہیں اور تمام مسلمانوں کے لیے ایک سچا وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ معبود برحق ایک ذات پروردگارِ عالم ہے تو کفار و مشرکین اور مسلمانوں کے درمیان یہ بنیادی مخالفت ثابت ہے۔

ساتواں یہ کہ اس بات کو کفار و مشرکین شیاطین کبھی بھی برا نہیں مانتے کہ اللہ وہ ہے جو سب کچھ کر سکتا ہے اور مخلوق کچھ نہیں کر سکتی بلکہ یہ کفار کی طرف داری ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم خود کفر نہیں کرتے یہ ہم سے اللہ کرتا ہے۔
الحاصل تبلیغی فرقہ وہابیہ کا مقصد نہ معبودانِ باطلہ کا رد ہے اور نہ معبودِ برحق کا اثبات معبودیت ہے بلکہ ان لوگوں کا اصل مقصد یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد الوفا کچھ نہیں کر سکتے اور نہ سنتے ہیں اور نہ دیکھتے ہیں نہ کرتے ہیں بلکہ ان وہابیہ کا اعتقاد یہ ہے کہ جیسا کہ صدر مدرسین حسین احمد دیوبندی اپنی کتاب ”الشہاب الثاقب“ ص ۳۴ پر تحریر فرماتے ہیں کہ ”وہابیوں کا بڑا مقولہ سے معاذ اللہ ثم معاذ اللہ نقل کفر کفر نباشد کہ ہمارے ہاتھ کی لاٹھی ذات سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہم کو زیادہ نفع دینے والی ہے ہم اس سے کتے کو بھی دفع کر سکتے ہیں اور ذاتِ فخر و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو یہ بھی نہیں کر سکتے۔“ (العیاذ باللہ تعالیٰ)

ثابت ہوا کہ وہابی لوگ نہ کر سکنے کی جو نسبت کرتے ہیں کہ کوئی کچھ نہیں کر سکتا یہ نسبت رحمۃ اللعالمین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اولیاء اللہ کی طرف کرتے ہیں یعنی یہ لوگ وہابیہ ظاہری دعویٰ میں اللہ تعالیٰ سے مستغنی نہیں ہیں بلکہ یہ لوگ سید العالمین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور اولیاء اللہ سے مستغنی ہیں جس طرح کفار مشرکین و منافقین مکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مستغنی تھے جیسا کہ سورہ عبس کی آیت اَمَّا مَنِ اسْتَغْنٰی کے معنی ہیں کہ وہ جو بے پرواہ بنتا ہے یعنی اس سے مراد ابو جہل بن ہشام، عقبہ بن ربیع، ابی بن خلف، امیہ بن خلف

اور شیبہ وغیرہ ہیں۔

ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مستغنی اور بے پرواہ ہونا کفار و مشرکین کی پیروی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اپنے کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بے پرواہ جاننا یعنی مستغنی جاننا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کچھ نہیں کر سکتے یہ بدترین کفر ہے جیسا کہ وہابیہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس سے اپنے مستغنی اور بے پرواہ ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کچھ نہیں کر سکتے۔ لہذا وہابیہ شفاعت کے بھی منکر ہیں جیسا کہ پہلے مذکور ہوا۔ اب اہل سنت علماء کا اور عوام کا عقیدہ فاضل دیوبند سہارنپور مولانا محمد اللہ صاحب کی کتاب ”البصائر“ سے سینے ص ۴۴ پر لکھتے ہیں۔ وَقَالَ الامام الغزالی من یستمد بہ فی حیوۃ یستمد بعد مماتہ یعنی سب اولیاء اللہ اور انبیاء علیہم السلام کی وفات کے بعد ان سے استمداد طلب کرنے کے لیے اتنی دلیل کافی ہے کہ جو بحال حیات امداد کر سکتے ہیں تو بعد الوفا بھی وہ امداد کر سکتے ہیں۔ جیسا

کہ حدیث شریف سے ثابت ہے کہ اس اُمت کے ساتھ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بعد الوفا یہ امداد اور احسان فرمایا تھا کہ شب معراج میں پچاس نمازوں کے بجائے پانچ کروادیں اگر صرف قرآن و حدیث کے دلائل اس مسئلہ کے لیے لکھنا چاہیں تو کافی دفتر بن جائے گا۔ عاقل اور اسیل کے لیے اتنا اشارہ کافی ہے۔

الحاصل کلمہ طیبہ بھی آیت قرآنی ہے اور اس میں معبودانِ باطلہ کی نفی ہے اور معبودِ برحق وحدہ لا شریک کا اثبات ہے اور تبلیغی وہابیہ جو خوارج میں سے ہیں وہ اس کا معنی اپنی رائے کے مطابق

بخلاف قرآن بلکہ بخلاف وحدہ لاشریک کرتے ہیں جو کہ سخت ترین کفر ہے۔
 امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ مکتوبات جلد دوم کے مکتوب ۲۳۴
 میں قرآن کی تحریف کرنے والوں کے حق میں فتویٰ صادر فرماتے ہیں۔ مَن
 فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَقَدْ كَفَرَ بِعَيْنِي جِس نے قرآن کی تفسیر اپنی رائے
 سے کی وہ کافر ہو گیا لیکن یہ لوگ معنی معبود واحد لاشریک کو فاعل پر تبدیل
 کرتے ہیں کہ فعل کرنا ایک نسبت مجازی سب مخلوق کے لیے بولنا قرآن و
 حدیث سے ثابت ہے اور اس نسبت مجازی سے انکار بھی قرآن و حدیث
 کا انکار ہے اور یہ انکار کفر ہے جیسا کہ آیت وَقَعَادُتُوا عَلَى السَّبْرِ
 وَالتَّقْوَىٰ ترجمہ اور نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو۔
 دوسری آیت فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
 وَبِأَنُومَيْنِ ترجمہ :- تو بے شک اللہ تعالیٰ تمہیں کافی ہے وہی ہے جس
 نے تمہیں زور دیا اپنی مدد کا اور مسلمانوں کا۔
 تیسری آیت فَلَمَّا أَحَسَّ مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي
 إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ :- معنی : پھر جب عیسیٰ
 علیہ السلام نے ان سے کفر پایا یعنی ارادہ کفر جو یہودیوں نے کر لیا تھا فرمایا کہ کون
 ہے میری مدد کرنے والا اللہ کی طرف ؟ حواریوں نے کہا ہم دین خدا کے مددگار
 ہیں اس سے ثابت ہوا کہ مصیبت کے وقت میں اللہ کے بندوں سے
 مدد لینا سنت پیغمبر ہے۔

دوسرا یہ کہ نبی کی مدد گویا خدا کی مدد ہے کہ ان لوگوں نے عیسیٰ
 علیہ السلام کی مدد کی مگر انھیں انصار اللہ کہا گیا۔ اب بھی ان کے دین والوں
 کو نصاریٰ کہتے ہیں۔ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کرام کی ایک

جماعت کا نام انصار ہے الخ زندوں کے ساتھ باقی انبیاء علیہم السلام
 کی بعد الوفات امداد اس آیت سے ثابت ہے لَتَوْفِيَنَّكَ اللَّهُ مَن تَدْعُ
 ترجمہ :- تم ضرور بالضرور اس پر ایمان لانا (یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر)
 اور ضرور بالضرور اس کی مدد کرنا۔ یعنی بروز میثاق اللہ تعالیٰ نے سارے انبیاء
 علیہم الصلوٰۃ والسلام سے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لانے
 امداد کی مدد فرمانے کا وعدہ لیا تھا۔

معلوم ہوا کہ صالحین بعد الوفات بھی مدد کرتے ہیں کیونکہ انبیاء علیہم السلام
 دین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں یہ حضرات وفات پا چکے تھے
 اور موسیٰ علیہ السلام نے مدد کی اس طرح شب معراج میں پچاس نمازوں کی
 پانچ کرا دیں اگر وہابیہ انبیاء کرام کے بعد وفات مدد کے منکر ہیں تو انھیں
 چاہیئے کہ پانچ نمازوں کے بجائے پچاس پڑھا کریں۔

سوال : کیا وہابیہ بھی ابن تیمیہ کی طرح اللہ تعالیٰ کے لیے جسم ثابت کرتے
 ہیں ؟ اور کیا یہی عقیدہ رکھتے ہیں ؟

جواب : صدر مدرسین حین احمد دیوبندی الشہاب الثاقب میں تحریر
 کرتے ہیں مثلاً علی العرش استوی وغیرہ آیت میں طائفہ وہابیہ استوی
 ظاہری اور جہت وغیرہ ثابت کرتے ہیں جس کی وجہ سے ثبوت جسمیت
 وغیرہ لازم آتا ہے (ص ۶۶)

سوال : حرف ندیا رسول اللہ کے متعلق وہابیہ کیا عقیدہ رکھتے ہیں ؟

جواب : وہابیہ نجدیہ یہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں اور برملا کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ
 میں استعانت لغیر اللہ ہے اور وہ شرک ہے چنانچہ وہابیہ عرب کی زبان
 سے بارہا سنا گیا ہے کہ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کو سخت

منع کرتے ہیں اور اہل حرمین شریفین پر سخت نفرتیں اس نداء اور خطاب پر کرتے ہیں اور ان کا استہزاء اڑاتے ہیں اور کلمات ناشائستہ استعمال کرتے ہیں حالانکہ ہمارے بزرگان دین اس صورت اور جملہ صورت درود شریف کو اگرچہ بصیغہ خطاب و نداء کیوں نہ ہو متحجب و متحسین جانتے ہیں۔ (الشہاب الثاقب ص ۶۵) جیسا کہ مولانا گنگوہی اور مولانا نانوتوی بانی دیوبند فرماتے ہیں یہ مدد کر لے کرم احمدی کہ تیرے سوا نہیں ہے قاسم بے کس کا کوئی حامی کار جو تو ہی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا بنے گا کون ہمارا تیرے سوا غم خوار لیکن وہابیہ خبیثہ کثرت صلوة و سلام اور درود بر خیر الانام علیہ السلام اور قرأت دلائل الخیرات و قصیدہ بردہ و قصیدہ ہمزہ وغیرہ اور اس کے پڑھنے اور اس کے استعمال کرنے اور ورد بنانے کو سخت قبیح و مکروہ جانتے ہیں اور قصیدہ بردہ کے بعض اشار شرک وغیرہ کی طرف منسوب کرتے ہیں مثلاً

يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ مَا لِي مِنْ الْوُدِّ بِهِ

سِوَاكَ عِنْدَ حُلُولِ الْحَادِثِ الْعَمَمِ

معنی :- اے افضل المخلوقات میرا کوئی نہیں جس کی پناہ پکڑوں بحجز تیرے بروقت نزول حوادث۔ (الشہاب الثاقب ص ۶۶)

الحاصل کتاب الشہاب الثاقب میں صدر مدرسین حسین احمد صاحب دیوبندی نے تقریباً دس جگہ وہابیہ کے لیے لفظ خبیث و خبیثہ استعمال کیا ہے اور خبیث اور خبیثہ قرآن و حدیث میں ابلیس علیہ اللعنت مشرکین، کفار، حرام زادوں، ولد زنا، لوطیوں، منافقین، خنازیر اور پلید نجسوں کے لیے تقریباً چوبیس آیتوں سے ثابت ہے اس سے

ثابت ہوا کہ صدر مدرسین دیوبند حسین احمد صاحب قرآن کو اچھی طرح جانتے تھے اور یہ آیتیں جن میں لفظ خبیث شیطین، کفار، حرام زادوں، ولد زنا، لوطیوں، خنازیر نجس اور پلیدوں کے لیے ثابت ہے وہ خوب جانتے تھے کہ جب اُس نے یہ جملہ صفات خبیثہ عقائد اور اعمال خبیثہ وہابیوں میں دیکھ لیے تو اس بنا پر انھوں نے وہابیہ کے لیے ایسا جامع لفظ بار بار استعمال کیا ہے کہ یہ سب خباثتوں کا مجموعہ ہے سب خباثت اس لفظ خبیث و خبیثہ میں جمع ہیں تو بقول حسین احمد صاحب صدر مدرسین دیوبند اس سے ثابت ہوا کہ وہابیہ سب خباثتوں کا مجموعہ ہے یعنی ان لوگوں میں سب خباثت جمع ہیں کوئی ایسا خبیث اعتقاد اور عمل نہیں ہے کہ وہابیہ میں موجود نہ ہو اب وہابیوں کو چاہیے کہ مولانا حسین احمد صاحب صدر مدرسین سے دریافت کریں۔

جیسا کہ قرآن کریم میں سے بطور نمونہ ایک آیت تحریر کی جاتی ہے
الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ (سورہ نور آیت ۲۶)
یعنی خبیثہ خبیثوں کے لیے اور خبیث (مرد) کے لیے خبیثہ ہیں۔
دوسری آیت میں خبیثوں کے لیے عذاب ملاحظہ کیجئے۔

لِيَعْلَمَ اللَّهُ الْخَبِيثَاتِ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَاتُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكَبُكُمْ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَسِرُونَ ط (سورہ انفال آیت ۲۷)

۲۷ اس لیے کہ اللہ خبیث کو طیب سے جدا فرما دے یعنی خبیثوں کو تلے اوپر رکھ کر سب ایک ٹھہرنا کر بہنم۔ ڈال دے یہی نقصان پانے والے ہیں۔

مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی تفسیر معارف القرآن جلد چہارم
ص ۲۲۷ پر اس آیت کی تفسیر میں تحریر کرتے ہیں کہ
”کافر لوگوں کو دوزخ کی طرف لے جانے کے لیے قیامت میں
جمع کیا جائے گا تاکہ اللہ تعالیٰ ناپاک لوگوں کو پاک لوگوں سے الگ کر دیں
کیونکہ جب دوزخیوں کو دوزخ کی طرف لائیں گے ظاہر ہے کہ اہل جنت
ان سے علیحدہ رہ جائیں گے اور ان سے الگ کر کے ناپاک (خبیث)
کافروں کو ایک دوسرے سے ملا دے یعنی ان سب کو جہنم میں ڈال دے
ایسے ہی لوگ پورے خسارے میں ہیں جس کا کہیں منتہی نہیں“

ثابت ہوا کہ دہائیوں کو صدر مدرسین حسین احمد صاحب نے بار بار
خبیث و خبیثہ لکھا ہے اور خبیث و خبیثہ کی تفسیر آیت قرآنی کے تحت مفتی
محمد شفیع صاحب دیوبندی نے یہ ثابت کیا کہ خبیث و خبیثہ کفار و مشرکین
ہیں۔ خبیث و خبیثہ کو قرآن و حدیث کافر و مشرک قرار دیتے ہیں پھر
مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی معارف القرآن جلد ۷ ص ۶۱ پر تحریر
کرتے ہیں کہ لوح محفوظ تحت العرش ہے کہانی در المنثور سورۃ
البروج اور وہ مقدس ہے شیاطین خبیثہ کی وہاں رسائی نہیں۔ یعنی صفت
خبیث اول صفت شیطان ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ
اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبَثِ وَ الْخَبَائِثِ یعنی شیاطین بھی خبیثہ ہیں اور
شیاطین کے اعمال بھی خبیثہ ہیں تو جب صدر مدرسین حسین احمد نے
وہابیہ کے لیے لفظ خبیث بار بار استعمال کیا ہے تو اس نے خوب تجربہ
سے معلوم کیا ہے کہ وہابیہ واقعی شیاطین اور کفار و مشرکین میں سے ہیں اور
ان کے اعمال و عقائد بھی خبیثہ ہیں اور سب مسلمانوں کو معلوم ہے جیسا کہ

قرآن کریم میں ہے کہ اِنَّ الشَّیْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ
کہ بے شک تمہارے لیے شیطان کھلا دشمن ہے۔ تو ہر مسلمان کو چاہیے
کہ اپنے آپ کو اور اپنے ایمان و اسلام کو وہابیہ خبیثہ سے بچائے۔ کیونکہ
شیاطین ہمیشہ کے لیے مسلمانوں کی ایمانی دولت کو لوٹتے ہیں اور مسلمانوں
کو کافر، مشرک، دشمن اللہ جل جلالہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اور دشمن اولیاء اللہ اور دشمن مؤمنین بناتے ہیں اور مسلمانوں میں تفرقہ اور فساد
ڈالتے ہیں۔ اسی طرح یہ تمام صفات خبیثہ وہابیہ خبیثہ میں موجود ہیں۔

قَوْلِ خداوندی ہے :- کانت تعمل الخبیث تافلتقین ہ
(سورۃ انبیاء آیت ۷۷)

شیخ الہند محمد الحسن صاحب دیوبندی ترجمہ کرتے ہیں۔

ترجمہ :- ”جو کرتے تھے گندے کام وہ تھے لوگ بڑے نافرمان“

مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی اپنی تفسیر معارف القرآن میں
آیت شریف مذکورہ کی تفسیر کرتے ہیں تعمل الخبیث۔ خبیث جمع
خبیثہ کی ہے۔ بہت سی خبیث اور گندی عادتوں کو خبیث کہا جاتا ہے۔
یہاں کی سب سے بڑی خبیث عادت جس سے جنگلی جانور بھی پرہیز کرتے ہیں
وہ لواطت تھی (جو قوم لوط علیہ السلام نے کی تھی اور اس کو ابلیس لعین نے
بتایا تھا) یعنی مرد کے ساتھ شہوت پورا کرنا۔ (معارف القرآن جلد ۷ ص ۶۱)
اب علماء دیوبند کی لغات کا فیصلہ یہ ہے :- خبیث معنی :- ناپاک
پلید، بد باطن (یعنی بد عقیدہ) شریر (یعنی فاسدی) نجس و ناپاک (یعنی مشرک)
اِنَّ الْمُشْرِکِیْنَ نَجَسٌ بَحَالِہِ فِرَوز اللغات، قائد اللغات، لغات
سعیدی وغیرہ سے ثابت ہوا کہ جب حسین احمد صاحب نے کل طور پر جمع

خباثت یعنی کلی شیطانی کفر شرک کے منافقانہ عقائد اور اقوال خوارج وہابیہ میں
ملاحظہ کیے تو اس وقت فتویٰ دے دیا کہ وہابیہ خبیث و خبیثہ ہیں۔

(الشہاب الثاقب ص ۴۲، ۵۱، ۵۲، ۶۵، ۶۶ مطبوعہ دیوبند)

سوال: بے شک لفظ خبیث و خبیثہ تو جامع سب خباثت و کفریات نجاستوں
کا ہے لیکن جب مولوی حسین احمد صاحب نے خوارج وہابیہ کو خبیث و خبیثہ
کہا ہے اور ان پر ایسا سخت فتویٰ لگایا ہے تو خوارج وہابیہ نے ان کو کوئی تعزیر
نہیں دی کیونکہ جس کسی نے کسی کو فاسق یا کافر یا خبیث کہا اور وہ ایسا نہیں
تھا تو اس کو تعزیر دینا چاہیے (فتویٰ ودودیہ ص ۴۷ شامی، در مختار تبیین
المحقق شرح کنز الدقائق جلد ۳ ص ۲۱۰) زندیق، فاجر، منافق، لوطی، دیوث
کہنے پر ایک ہی تعزیر ہے یعنی سب ایک ہی ہیں۔

جواب: نسبت خبیث و خبیثہ جو جامع سب خباثت و کفریات نجاستوں
کا ہے یہ تو اس وقت ان لوگوں نے اپنے لیے قبول کیا کہ جب ان لوگوں نے
خارجیت وہابیت کو قبول کیا۔ اُمراء تبلیغ نے یہ سب کچھ بہت خوشی سے
قبول کیا اور لکھا ”ہم خود بھی اپنے بارے میں صفائی سے عرض کرتے ہیں کہ ہم
بہت بڑے وہابی ہیں“ دوسرے مخاطب نے جواب دیا۔ مولوی صاحب!
میں خود تم سے بڑا وہابی ہوں۔ (سوانح محمد یوسف امیر تبلیغ ص ۱۹۱، ۱۹۲)

جب ان لوگوں نے خود خارجیت وہابیت بہت فخر سے منظور کر لی
تو خبیث و خبیثہ کہنے پر حسین احمد صاحب کو تعزیر کس طرح دی جاسکتی ہے۔
الرضاء بالکفر کفر یہ لوگ خوارج وہابیہ خود اپنے کفر پر راضا مند
ہیں اور ان لوگوں نے بخوشی اس کو قبول کیا ہے یعنی ان لوگوں نے عقائد و
افعال فاسدہ، شیطانیہ، کفریہ، منافقانہ، خارجیہ، جبریہ، وہابیہ

کو قبول کیا ہے۔

جب ایک آدمی اپنا نام ابلیس لعین رکھ لے پھر لوگ اس کو
ایسا کہیں کہ ”او لعین ابلیس“ تو اس کہنے والے پر کوئی جرم ہے کہ نہیں؟
نہیں پھر اگر وہ خود اس نام پر خفا ہوتا ہے تو وہ خود سزا کا لائق ہے اور اس کا
کیا قصور ہے۔

سوال: یہ ٹھیک ہے کہ ان تبلیغی فرقہ والوں نے خود اپنے کو بڑا سخت
وہابی کہا ہے اور کہتے ہیں اور یہ بھی میں نے تسلیم کیا کہ جمہور علماء محققین
فضلاء علماء خصوصاً اکابر حضرات دیوبند نے بھی تحریر کیا ہے کہ وہابی ابن
عبدالوہاب نجدی اور ابن تیمیہ کے معتقدین اور مقلدین کو کہتے ہیں اور ابن
تیمیہ اور ابن عبدالوہاب نجدی اور ان کے معتقدین اور مقلدین سب کے سب
خوارج ہیں لیکن سوال یہ ہے کہ اتنا بڑا گروہ جو کہ ہزاروں بلکہ لاکھوں کی تعداد
میں سب دنیا سے رائیونڈ میں جمع ہو جاتے ہیں یہ کیسے خبیث و خبیثہ ہیں
یہ سب ناممکن ہے اتنا بڑا گروہ خبیث و خبیثہ کیسے بن گیا؟

جواب: قول خداوندی ہے قُلْ لَا يَسْتَوِي الْحَنِيفُ وَالطَّيِّبُ وَالْكَافِرُ
الْحَنِيفُ كَثْرَةُ الْحَنِيفِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَكُمْ أَعْلَمُ وَتَفْلَحُونَ
(سورۃ المائدہ آیت ۶۱) معارف القرآن جلد ۳ ص ۳۲ مفسر محمد شفیع دیوبند
صاحب ترجمہ۔ تو کہہ دے کہ برابر نہیں ناپاک یعنی خبیث اور پاک
اگرچہ تجھ کو بھلی لگے ناپاکی یعنی خبیث کی کثرت سو ڈرتے رہو اللہ سے
اے عقلمند و تاکہ تمہاری نجات ہو۔

مفتی صاحب تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ اے دیکھنے والے
تجھ کو ناپاک (یعنی خبیث) کی کثرت (جیسا کہ دنیا میں یہی واقع ہوتا ہے

تجرب میں ڈالتی ہے جو کہ باوجود ناپسندیدہ ہونے کے یہ کثیر کیوں ہیں مگر یہ سمجھ لو کہ کثرت جو کسی حکمت کی دلیل ہے حق ہونے کی نہیں۔ یعنی کثرت دلیل صداقت اور حق مقیدیت کا نہیں۔

آگے ارشاد فرمایا وَلَوْ اَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ: یعنی اگرچہ دیکھنے والوں کو بعض اوقات خراب چیزوں کی کثرت مرغوب کر دیتی ہے۔ اور گرد و پیش میں خبیث اور خراب چیزوں کے پھیل جانے اور غالب آجانے کے سبب انھی کو اچھا سمجھنے لگتے ہیں مگر یہ انسانی علم و شعور کی بیماری اور احساس کا قصور ہوتا ہے (۲۲۲)

یہ آیت اگرچہ ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی کہ اعداد و شمار کی کمی، زیادتی کوئی چیز نہیں کثرت و قلت سے کسی چیز کی اچھائی یا برائی کو نہیں جانچا جاسکتا! انسانوں کے سر اور ہاتھ شمار کر کے اکیاون ہاتھوں کو انچاس کے مقابلے میں حق و صداقت کا معیار نہیں کہا جاسکتا، بلکہ اگر دنیا کے ہر طبقہ کے حالات پر ذرا بھی نظر ڈالی جائے تو سارے عالم میں بھلائی کی مقدار اور تعداد کم اور برائی کی تعداد میں کثرت نظر آئے گی لیکن ان کے مقابلے میں کفر، تقویٰ و طہارت اور دیانت و امانت کے مقابلے میں فسق و فجور، عدل و انصاف کے مقابلے میں ظلم و جور، علم کے مقابلے میں جہل، عقل کے مقابلے میں بے عقلی کی کثرت کا مشاہدہ ہوگا جس سے اس کا یقین لازمی ہو جاتا ہے کسی چیز یا کسی جماعت کی تعداد کی کثرت اس کے اچھے یا حق پر ہونے کی قطعاً دلیل نہیں ہو سکتی بلکہ کسی چیز کی اچھائی اور بہتری اس چیز اور اس جماعت کے ذاتی حالات و کیفیات پر دائر ہوتی ہے حالات و کیفیات، اچھی ہیں تو وہ اچھی اور اگر وہ بُری ہیں تو وہ بُری ہے یہ ہرگز نہیں کہ جس چیز یا جس

جماعت کو زیادہ تعداد کے لوگوں نے اختیار کر لیا ہے۔ وہی چیز حلال اور جائز ہے یا کسی جماعت کو زیادہ تعداد کے لوگوں نے اختیار کر لیا وہی جماعت اچھی اور برحق ہے آیت کے آخر میں ارشاد فرمایا:

فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ

یعنی اے عقل والو! اللہ سے ڈرو۔ جس میں اشارہ فرمایا کہ کسی چیز (کسی جماعت) کی تعداد کی کثرت کا مرغوب ہونا یا کثرت کو مقابلہ قلت کے حق و صحیح کا معیار قرار دینا عقلاء کا کام نہیں اسی لیے عقلاء کو خطاب اور ان کو اس غلط رویہ سے روکنے کے لیے فَاتَّقُوا اللَّهَ کا حکم دیا گیا۔

(معارف القرآن جلد ۳ ص ۲۲۲ مفتی محمد شفیع دیوبندی)

سوال: کیا صدر مدرسین دیوبند حسین احمد کے علاوہ اور حضرات دیوبند نے کچھ ایسا فتویٰ دیا ہے کہ واقعی ابن عبد الوہاب نجدی اور ان کے معتقدین وہابیہ خوارج میں سے ہیں۔ اس بناء پر یہ لوگ خبیث و خبیثہ ہیں؟

جواب: فتویٰ علماء سرحد ”ابن عبد الوہاب نجدی بہ اتفاق جمہور علماء و فقہاء خارجی ہے اور اس کے جملہ معتقدین نام نہاد موحدین وہابی خارجی ہیں۔ (مقائد علمائے دیوبند ص ۲۲۸) و سنن النسائی شریف ص ۳۶۰ بر حاشیہ شیخ محمد تھانوی دیوبندی صاحب حصہ اول ”البصائر ص ۱۵ مولوی محمد اللہ صاحب دیوبندی فاضل منظر ہر العلوم سہارنپور۔ مزید تفصیلات کے لیے انگریز جاسوس ہمبرے کے اعترافات شائع کردہ مجلس اہلسنت و جماعت ملاحظہ فرمائیں حنفی المسکد علمائے دیوبند تحصیل صوابی ۲۵ اکتوبر ۱۹۸۵ء بمقام جامع مسجد اکرم خان میں عظیم الشان دینی اجتماع میں متفقہ طور پر فتویٰ مذکورہ شائع ہوا۔

وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاءُ

فقیر سید احمد علی شاہ نقشبندی سیفی ساکن شالین ضلع سوات
حقانی علماء اہلسنت وجماعت (مینگورہ) ضلع سوات کارائیونڈ
والوں کی رسمی خلاف شرع اور ناجائز تبلیغ کے بارے میں متفقہ رائے کے
ساتھ۔

فتویٰ استفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام شرع متین اور فقہائے عظام دین
مبین اس مسئلہ میں کہ ایک قوم کی رؤسے تبلیغ احکام شرعی اُمت کے ہر
فرد پر خواہ وہ عامی ہو یا عالم فرض عین ہے اور یہ کہ یہ تبلیغی فریضہ اقامت میں
تعمیل پذیر نہیں ہوتا جب تک اس کے لیے قریہ قریہ اور شہر شہر میں گشت نہ
لگائی جائے اور اسی سلسلے میں مذراٹیونڈ، قصبے کی فضیلت دیگر شہروں اور
قصبوں سے بالاتر مانتے ہیں یہاں تک کہ کثرت اجرو ثواب میں مدینہ الرسول
صلی اللہ علیہ والہ وسلم اور بیت اللہ شریف پر بھی فوقیت دیتے ہیں۔ براہ
مہربانی استفتاء بالا کا مفصل جواب صادر فرما کر ممنون و مشکور فرمائیں؟ بیکسوا
توجبروا مستفتی ابوالکرم غلام نبی (دیروی) خادم علمائے اسلام۔

جواب

شرعی احکام کی تبلیغ فرض کفایہ ہے۔ اس دلیل کے ساتھ اللہ پاک
جل جلالہ قرآن پاک میں فرماتے ہیں وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ
إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (آیہ)
(تاکیداً ہو جائیں بعض تم میں سے (علماء) جو لوگوں کو خیر کی طرف بلائیں

اور نیکی کا حکم کریں۔ اور برائی سے منع کریں۔
جلال الدین سیوطی؟ تفسیر جلالین کے ص ۵ پر فرماتے ہیں وَمِنْ
لِلْبَعْضِ لَآنَ مَا ذَكَرَ فَرَضَ صَفَايَةً اِيعْنِي وَمِنْ مَنُكُمْ
سے جو خدا کے قول کے مطابق تبعض کے لیے ہے۔ خواص (علماء) کے
لیے ہے اس لیے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر فرض کفایہ ہے اور اس فرض
کفایہ کی ادائیگی (تبلیغ) عوام کا کام نہیں اور علماء کے بیان کے ذریعے عوام سے
ساقط ہوتی ہے اس لیے کہ عوام احکام شریعت سے بے خبر ہیں اسی وجہ
سے درج ذیل بیانات کی رؤسے عوام کی تبلیغ اور اس کے لیے گشت
لگانا ناجائز ہے۔

(۱) جلال الدین سیوطی تفسیر جلالین میں فرماتے ہیں اَلَا مَرُّ بِالْمَعْرُوفِ
وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ لَا يَلْزَمُ كُلَّ الْأُمَّةِ وَلَا يَلِيقُ بِلِكُلِّ أَحَدٍ
كَالْحَاجَةِ إِلَى الْمَرْبِ اِيعْنِي پوری اُمت پر تبلیغ کرنا لازم نہیں اور ہر
جاہل کے لیے مناسب بھی نہیں ہے کہ تبلیغ کرے بلکہ تبلیغ عوام کے لیے
ناجائز ہے۔

(۲) علامہ شیخ محمد صادی فرماتے ہیں کہ قَلِيلًا يَأْمُرُ الْجَاهِلُ وَلَا يَنْهَى
لَا نَهْيٌ مِمَّا أَمَرَ بِمَنْكَرٍ أَوْ نَهْيٌ عَنْ مَعْرُوفٍ لِعَدَمِ عِلْمِهِ
بِذَلِكَ (جلد ۱ ص ۱۶۱) ان پڑھ جاہل کے لیے امر بالمعروف و نہی
عن المنکر نہیں کرنی چاہیے کیونکہ جاہل ان پڑھ اپنی لاعلمی سے کبھی توبہ دہی اور
منہیات کا حکم دیتا ہے اور کبھی حنات اور نیکی سے منع کر دیتا ہے۔

(۳) جلالین شریف کے ص ۵ حاشیہ ۲۲ میں فرماتے ہیں لَا يَصْلَحُ
لِلْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ إِلَّا مَنْ عَلِمَ الْمَعْرُوفَ وَالْمُنْكَرَ وَعَلِمَ

كَيْفَ يَتَرْتَّبُ الْأَمْرُ - امر بالمعروف ان لوگوں کا کام ہے جو احکامات شریعت سے واقف ہوں روا اور ناروا یعنی جائز اور ناجائز کی پہچان کر سکیں اور جن میں یہ خوبیاں نہ ہوں - ان کے لیے تبلیغ کرنا ناجائز ہے۔

(۴) علامہ علی قاری امرات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں لَا يَبْأَشُرُ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا مَنْ يَعْرِفُ مَرَاتِبَ الْأَسْئَةِ وَتَفَاوُتَ الْمُنْكَرَاتِ وَيُمَيِّزُ بَيْنَ الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ وَالْمُخْتَلَفِ فِيهِ مِنْهَا - یعنی امر بالمعروف ونہی عن المنکر ان لوگوں کے لیے جائز ہے جو نیکیوں کے مراتب کو جانیں کہ کونسا فرض ہے - کونسا حرام، کونسا واجب، کونسا مکروہ کونسی سنت اور کون سی مستحب ہیں - اور وہ لوگ جو متفق علیہ اور مختلف فیہ مسائل میں فرق کر سکتے ہیں - عوام شریعت کے ان اسرار و رموز سے ناواقف ہیں اس لیے عوام کی تبلیغ ناجائز ہے۔

(۵) فتاویٰ عالمگیریہ میں فرماتے ہیں - الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ يَحْتَاجُ عَلَى خَمْسَةِ أَشْيَاءَ أَدْلَاهَا الْعِلْمُ وَالْجَاهِلُ لَا يَحْسُنُ بِالْمَعْرُوفِ كَذَا فِي حَاشِيَةِ جَلَدِ الْبَيْتِ (ص ۵۷ حاشیہ ۲۵)

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے لیے پانچ چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے جن میں سے پہلے علم کا ہونا ضروری ہے کیونکہ جاہل بے علم آدمی امر بالمعروف کیا جانے۔

(۶) أَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ کے لیے لازمی شرط ہے ”علم“ کا ہونا جس سے معلوم ہوا کہ آج کل اکثر جاہل اور ناشعہ اور احکامات شریعت سے ناواقف لوگ تبلیغ دین اور وعظ میں مصروف رہتے ہیں۔ اور بغیر تحقیق کے شرعی احکامات اور روایتیں بیان کرتے ہیں۔ خود بھی گنہگار

ہوتے ہیں اور دوسروں کو بھی لے ڈوبتے ہیں اور تفسیر بیان القرآن مصنف اشرف علی صاحب تھانوی دیوبندی ص ۴۵ پر کی رو سے اس قسم کے لوگوں سے وعظ و نصیحت سننا ناجائز ہے۔

(۷) اسی لیے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اس واعظ کو جو ناسخ اور منسوخ نہیں جانتا تھا - کو فرما دیا مسجد سے نکالا تھا۔ (تفسیر عزیزی ص ۲۸۹)

پس حاصل یہ ہوا کہ رائیونڈ والوں کی موجودہ رسمی تبلیغ شرعی لحاظ سے خلاف شرع اور ناجائز ہے اور رائیونڈ شہر کی فضیلت کا ثبوت کسی بھی شرعی کتاب میں موجود نہیں اور خاص کر رائیونڈ کو بیت اللہ شریف اور مدینہ منورہ پر فضیلت دینا - محض جھوٹ اور بے بنیاد باتیں ہیں - ہر وہ جماعت جو رائیونڈ کی فضیلت پر عقیدہ رکھتی ہے اُن کی عاقبت تاریک ہے اسی عقیدہ کے تحت رائیونڈ بمنزلہ مسجد ضرار کے ہے اور بمنزلہ گرجہ معبد ہنود کے ہے جس طرح ابرہہ کافر اور اشرف عیسائی کافر نے خانہ کعبہ کے مقابلہ میں بنایا تھا اور منافقوں نے مسجد نبوی کے مقابلہ میں مسجد ضرار بنائی تھی - شریعت محمدی کی رو سے اس قسم کی مسجد میں نماز پڑھنا ناجائز ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بیت اللہ مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی کے علاوہ دنیا کی جتنی مساجد ہیں فضیلت و اجر و ثواب میں سب برابر ہیں دنیا کی کسی مسجد کو مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی پر اجر و ثواب کے سلسلے میں فوقیت دینا شریعت محمدی کے خلاف ہے اور اس قسم کے عقائد سے بچنا چاہیے۔

واللہ اعلم

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَدْعُ

تصدیق کرنے والے چند علمائے کرام

- (۱) مولانا قاضی فضل الرحمن صدر جمعیت العلماء حقانی سوات (مقام امان کوٹ)
- (۲) مولانا فضل الرحمن صاحب نائب صدر (مقام گولدرہ)
- (۳) مولانا عبدالرحمن صاحب مقام کابنحو
- (۴) مولوی صنوبر صاحب مقام کالا کلی (کبل)
- (۵) قاضی عبدالطلب (مانیار)
- (۶) فقیر سید احمد علی شاہ (شالپین)
- (۷) مولانا محمد یوسف صاحب نقشبندی حنفی
- (۸) مولانا سید محمد شیرین بیر صاحب مہاجر کمپ
- (۹) علامہ محمد روشن صاحب خادم القادری صدر انجمن بزم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم



یا اللہ جل جلالہ یا رسول اللہ صلی علیہ وسلم

فتویٰ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

بد مذہبوں کے پیچھے نماز پڑھنا

نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ اَمَّا بَعْدُ :-
علمائے اہلسنت وجماعت اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ غیر مقلدوں
وہابیوں کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ بینی بالتفصیل و توجروا بالاجرا الجزیل۔

ہوالمصوب

غیر مقلدوں وہابیوں کے پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں ہے کیونکہ ان
کے بعض مسائل اور عقائد موجب کفر اور بعض مفسد نماز ہیں اور سوائے اس
کے جب شافعی المذہب متعصب کے پیچھے اقتداء جائز نہ ہوئی جیسا کہ فتاویٰ
عالمگیری و جامع الرموز میں مرقوم ہے۔

اَمَّا الْاِقْتِدَاءُ بِالشَّافِعِیِّ فَکَلَّا بَاْسٌ بِہٖ اِذَا لَمْ یَتَعَصَّبْ
اِی لَمْ یَغْضُضْ لِلْحَنَفِیِّ لِیَعْنِی شَافِعِیِّ کے پیچھے اقتداء کرنے میں مضائقہ نہیں
بشرطیکہ متعصب نہ ہو۔ یعنی حنفیوں سے عداوت و بغض نہ رکھتا ہو۔

پس غیر مقلدوں اور بد مذہبوں کے پیچھے تو بطریق اولیٰ اقتداء جائز
نہیں ہوگی۔ یہ تو حنفیوں کے نام سے جلتے ہیں اور غیر مقلدین علانیہ مجلسوں میں برا
کہتے ہیں بلکہ مشرک اور بدعتی سمجھتے ہیں۔ اور اس سے بڑھ کر ان بد مذہبوں کے
حق میں محدث نامی علامہ شامی نے حاشیہ رد المحتار میں لکھا ہے۔

کہ ہمارے زمانے کے وہابی ابنِ عبدالوہاب نجدی کے پیروکار اور
تابعدار مثل خارجیوں کے ہیں جنہوں نے حضرت علی کی مخالفت کر کے اُن کے لشکروں
سے خروج کیا تھا۔ پس جب لامذہب خارجیوں کی مثل ٹھہرے اور خارجی
مثل باغیوں کے ہوئے۔

تو جو حکم باغیوں کا ہے وہی حکم لامذہبوں کا ٹھہرا۔ کسا فی البدائع
وَلَا يَصْلَى عَلَى الْبَغَاةِ بَلْ يَكْفَنُونَ وَيُدْفَنُونَ۔ یعنی ان کی نماز جنازہ پڑھی
جائے صرف ان کو کفن دیکر دفن کریں۔ وَحُكْمُ الْخَوَاصِّ عِنْدَ جَمْعِهِمْ
الْفُقَهَاءِ وَالْمُحَدِّثِينَ إِلَى الْكُفْرِ هِمٌّ عَنِ خَارِجِيٍّ عَالِمٍ أَوْ مُتَشَنِّقٍ
وَفُقَهَاءُ كَمَنْ زَيْدٌ بَاغِيٌّ كَالْحُكْمِ بِهٖ أَوْ بَعْضُ مُتَشَنِّقِينَ تَوَانُ كَمَنْ كَفَرَ كَمَا تَأْتِي
گئے۔ (مشامی جلد ۳ مطبوعہ مصر) وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ
فقیر سید احمد علی شاہ نقشبندی سیفی۔

الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ : أَمَّا بَعْدُ
برادر مكرم ! سَيِّدُ أَحْمَدُ عَلِيُّ شَاهِ صاحب
حفظ الله لكم من كل سوء : آمين
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

حافظ عبد اللہ جان کے ذریعے جناب کے چند رسائل موصول ہوئے

جناب کے التماس پر فقیر نے آپ کے مطبوعہ رسائل خصوصاً ”اِخْرَاجُ الْمُتَافِقِينَ“ عَنْ مَسَاجِدِ الْمُسْلِمِينَ“ کا بغور مطالعہ کیا۔

آپ نے نقلاً و عقلاً ثابت کیا ہے کہ وہابی تبلیغی وہابی خبیث و
نبلیثہ منافق اور کافر ہیں۔ فقیر کاتب المحرّف کا اس مسئلہ میں آپ سے مکمل
اتفاق ہے کیونکہ یہ صرف جناب کا ذاتی مسئلہ نہیں بلکہ جمہور علماء کا اس بات
پر اتفاق ہے کہ ابن عبد الوہاب نجدی خارجی ہے اور اس کے تمام معتقدین
پیروکار چونکہ بعینہ وہی عقیدہ باطلہ رکھتے ہیں لہذا جو حکم اصل کافر پر
بھی وہی حکم صادر ہوگا جب ابن عبد الوہاب نجدی خارجی ہے تو اس کے
معتقدین تمام کے تمام خارجی ہیں۔ جس طرح جمہور علماء بشمول میرے جدِ امجد
حضرت شمس شریعت قاطع نجدیت الحاج شایستہ گل صاحب
رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ ہے وہابی تمام کے تمام کافر ہیں۔

فقیر محمد عبد العظیم القادری کا وہی فتویٰ ہے
قاویائی، رافضی، وہابی کافر ہیں۔ ومن شک فی کفر ہم فقد کفر۔
وہابی تبلیغیوں کا مسجد سے نکالنا سنتِ رسول ﷺ
ہے جس طرح سرکار نے منافق وہابی تبلیغیوں کو مسجدِ نبویؐ سے نکالا تھا۔
ان کو اسی طرح ذلیل کر کے نکالنا چاہیئے ان کے ساتھ کوئی نرمی نہ کرنی
چاہیئے۔ دشمنِ احمد پر شدت کیجئے

اللہ کی راہ میں انچاس کروڑ نمازوں کے بارے میں

اعتراض کا

تحقیقی جائزہ

المعروف

تبلیغی جماعت کا ایریشن



مولوی محمد روشن ولد عنوان الدین کوکاری ضلع سوات

مولوی فاضل، منشی فاضل،

وفاق المدارس ملتان فارغ التحصیل

پیش لفظ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ اسلام بجائے خود ایک مکمل نظام حیات ہے جو انسانی زندگی کے تمام معاملات کو محیط ہے اور انسانی زندگی کا کوئی بھی ایسا گوشہ نہیں جس کے متعلق اسلام نے جامع و مانع ہدایات و اصول نہ دیے ہوں۔

تقریباً اکٹھ (۶۱) سال سے ہمارے یہاں مولانا الیاس کا وضع کردہ ایک مخصوص طریقہ تبلیغ جاری ہے جس کے مطابق کئی جماعتیں اور دُفود دنیا کے مختلف ممالک کا چکر لگاتے ہیں اور اس جماعت سے وابستہ تقریباً سب ہی لوگ اس عقیدہ کا برملا اظہار کرتے ہوئے دیکھے جاتے ہیں کہ جو شخص بھی اس عمل کے لیے نکلے گا اسے نماز، روزہ اور ذکر پر انچاس کروڑ (۶۹۰۰۰۰۰۰۰) گنا ثواب حاصل ہوگا، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تو قرآن میں یُضَاعَفُ لِمَنِ يَشَاءُ کے ارشاد میں انسانی علم و فہم سے بالاتر لامحدود ثواب عطا فرمانے کا وعدہ فرمایا ہے۔

اسی مسئلہ سے متعلق ایک پوسٹر اور ایک استفتاء و جواب استفتاء و شائع ہوا ہے جس کا مختصر جائزہ لیا جانا اور عوام الناس کے سامنے صحیح حقیقت پیش کرنا بہت ہی ضروری تھا۔

اپنی بے ماگی اور قلتِ بضاعت کے باوجود بعض دوستوں کے شدید اصرار کو رد کرنے کی ہمت نہ سمجھتے ہوئے تَوَكَّلْنَا عَلَى اللَّهِ قَلَمُ اٹھانے کی ہمت کر لی تاکہ اس کا مختصر جائزہ لے کر فرزندِ انِ توحید و شیع رسالت کے

پروانوں کے سامنے اصل اور صحیح مسئلہ پیش کیا جائے جس سے ہر سائل یا متردد اور طالب حق کو اس جماعت کے ساتھ الحاق و تعاون کرنے یا اس کے صراطِ مستقیم پر ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ کرنا آسان ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس مختصر رسالہ کو اپنی رحمت کاملہ سے اُمتِ مسلمہ کے لیے نافع بنائے اور میری اس سچی کو قبول فرمائے۔ آمین

مولوی محمد روشن کُننی حنفی دیوبندی نقشبندی
ایم۔ اے اسلامیات۔ دفاق المدارس ملتان



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِ الْکَرِیْمِ۔ اَمَّا بَعْدُ

قارئین حضرات سے التماس ہے کہ وہ اس کتابچہ کا بغور مطالعہ کرنے کے بعد انصاف اور حقیقت پسندی سے کام لیتے ہوئے فیصلہ کریں کہ حق کیا ہے اور ناحق کیا ہے؟ تبلیغ دین کیا ہے اور تبلیغ کے نام پر دین میں تخریف کیا ہے؟ جہاں تک تبلیغ دین کا تعلق ہے تو اس سے کسی بھی مسلمان کو انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ دعوت و تبلیغ دین کی افادیت و اہمیت اور اس کے فضائل برکات قرآن و سنت سے ثابت ہیں۔

اگر ان فرائض کا ثبوت طریقہ سنت اور شریعت اسلامیہ کے مقرر کردہ قواعد و ضوابط کی روشنی میں ہو تو ان کا عقیدہ رکھنا اور انھیں ویسے ہی سمجھنا مسلمانوں کی سعادت مندی اور اطاعتِ خداوندی ہے ورنہ اطاعت کے بجائے معصیت اور ثواب کے بجائے گناہ لازم آئے گا اس واسطے اسلام کا ہر کام اسکے وضع کردہ اصول و ضوابط کی روشنی میں ہی سرانجام دیا جانا چاہیے۔ ”سب سے زیادہ ثواب کا خرچہ کونسا ہے؟“

اس سلسلے میں مسلم شریف کی حدیث مبارکہ ملاحظہ ہو۔

عَنْ ابی ہریرۃ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہِیَ سِرُّ دَعْوِہِ اللّٰہِ دِیْنًا وَاَنْفَقَتْہُ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ نَبِیُّ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

وَدِينَارٌ أَنْفَقْتَهُ فِي رَقَبَةٍ
وَدِينَارٌ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَى
مُسْكِينٍ وَدِينَارٌ أَنْفَقْتَهُ
عَلَى أَهْلِكَ أَغْظَمَ مَا
أَجْرُ الَّذِي أَنْفَقْتَهُ
عَلَى أَهْلِكَ -

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ سب سے زیادہ اجر و ثواب
اُس خرچ کرنے میں ہے جو اپنے اہل و عیال پر کیا جائے، یہی وجہ ہے کہ اللہ
تعالیٰ نے بھی سب سے اہم مصرف والدین اور رشتہ داروں ہی کو قرار دیا ہے
یاد رہے کہ اتفاق فی سبیل اللہ غلام آزاد کرنے پر خرچ کرنا، مسکین پر
صدقہ کرنا اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنا اگرچہ یہ سب خیرات اور صدقہ
ہی کی قسمیں ہیں تاہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ان میں سے ہر ایک کو
الگ الگ عنوان سے ذکر کرنے میں جو حکمت ہے وہ اہل علم سے پوشیدہ
نہیں ہے۔

فصل

دارالعلوم تعلیم القرآن رحمہ کی جانب سے ایک پوسٹر بعنوان "اللہ کی
راہ میں انچاس کروڑ نمازوں کے بارے میں اعتراض کا تحقیقی جواب"، "ہذا
أَجْرُ مَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" اور ایک رسالہ "کارگزاری" کے صفحہ ۲۱
پر انچاس کروڑ گنا ثواب کے عنوان سے استفتاء اور الجواب الصحیح نظر سے گزریں
تو مناسب معلوم ہوا کہ موحّدین اُمت اور مسلمانوں کے سامنے اس کا مختصر جائزہ

پیش کیا جائے تاکہ وہ اس کے بارے میں سوچ سمجھ کر صحیح اور غیر صحیح، حق
اور باطل میں تمیز کر سکیں۔ مذکورہ پوسٹر اور رسالہ کا متن درج ذیل ہے۔

۱- حدثنا هارون بن عبد الله الحمال ثنا ابی خديك عن
الخليل بن عبد الله عن الحسن بن علي بن ابی طالب و ابی السدر
و ابی هريرة و ابی امامة الباهلي و عبد الله بن عمر عبد الله
بن عمر و جابر بن عبد الله و عمران بن الحسين كلهم يحدث
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من أنفق
بنفقة في سبيل الله و أقام في بيته فلله بكل درهم سبع مائة و درهم
رمن غزى بنفسه و أنفق في وجه ذلك فلله بكل درهم سبع مائة
الف درهم ثم تلا هذه الآية و الله يضاعف لمن يشاء كذا في
ابن ماجه ابواب الجهاد باب فضل النفقة في سبيل الله -

(مطبوعہ ایچ ایم سعید ص ۲۰۳ سطر ۹)

۲- حدثنا احمد بن عمرو بن السرح نا ابن وهب
عن يحيى بن ايوب و سعيد بن ابی ايوب عن زيان ابن فائده عن
سهل بن معاذ عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الصلوة و الصيام و الذكر يضاعف على النفقة في سبيل الله
عز وجل بسبع مائة ضعف -

رواه ابو داود في كتاب الجهاد، باب في تضعيف الذكر في
سبيل الله عز وجل - (ایچ ایم سعید ص ۲۳۸ سطر ۹)

ایک نماز کا انچاس کروڑ نمازوں کا جتنا ثواب یہ دراصل دو حدیثوں
کے مجموعے کا حاصل ہے، پہلی حدیث ابواب الجہاد باب النفقة فی سبیل اللہ

ص ۳۰۳، سطر ۹ میں آٹھ صحابہ کرام سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے گھر بیٹھے اللہ کی راہ میں نفقہ بھیج دیا تو اس کو ایک روپے کے عوض سات سو روپے (۷۰۰) کا ثواب ہو گا اور جو کوئی اللہ کی راہ میں نکل کر خرچ کرے گا اس کو ایک روپے کے عوض سات لاکھ (۷۰۰۰۰) روپے کا ثواب ملے گا۔

دوسری حدیث البوداؤد کتاب الجہاد باب فی تضعیف الذکر ص ۳۲ سطر ۹ میں موجود ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی راہ میں نماز، روزہ اور ذکر کا ثواب انفاق فی سبیل اللہ کے نسبت سات سو گنا زیادہ ہے پہلی حدیث میں ایک روپے کا اجر سات لاکھ گنا ملنے کی خبر ہے جبکہ دوسری حدیث کے مطابق اللہ کی راہ میں نماز، روزہ اور ذکر کا ثواب مذکورہ ثواب کا سات سو گنا بتایا گیا ہے اور سات لاکھ کا سات سو سے ضرب دینے سے انچاس کروڑ بنتا ہے واللہ یضاعف لمن یشاء۔
فرائین کرام! یہ تو تھا پوٹروالے کا ترجمہ اور تحقیق، جسے شائع کرایا تھا عبد الرحمن عرف منتظر خادم جماعت اشاعت التوحید والسنۃ دارالعلوم تعلیم القرآن رستم نے۔

اور اب ملاحظہ ہو حضرت مولانا محمد یوسف کی طرف سے ۱۹۵۰ء میں مشرقی پنجاب بھیجی جانے والی ایک جماعت کی کارگزاری بمع قرآن و حدیث کی روشنی میں انچاس کروڑ گنا ثواب ص ۱۲۱ الجواب الصحیح۔

تبلیغی حضرات کے قول کے مطابق اس راستے میں ایک نماز کا انچاس کروڑ (۲۹۰۰۰۰۰۰) نمازوں جتنا ثواب دراصل دو حدیثوں کے مجموعے کا حاصل ہے۔ پہلی حدیث ”ابن ماجہ“ باب النفقۃ فی سبیل اللہ

میں آٹھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

حدثنا هارون بن عبد الله الحمال ثنا ابن فديك عن الخليل بن عبد الله عن الحسن بن علي بن ابی طالب و ابی الدرداء و ابی هريرة و ابی امامة الباهلي و عبد الله بن عمر و عبد الله بن عمرو و جابر بن عبد الله و عمران بن الحصين كلهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انه قال من امرسل بنفقة في سبيل الله واقام في بيته فله بكل درهم سبع مائة درهم ومن غزا بنفسه في سبيل الله وانفق في وجه ذلك فله بكل درهم سبع مائة درهم ثم تلى هذه الآية واللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ۔ (ابن ماجہ)

(ترجمہ) کہ جس شخص نے گھر بیٹھے اللہ کی راہ میں نفقہ بھیج دیا۔ اس کو اس ایک روپے کے عوض سات سو روپے کا ثواب ملے گا اور جو کوئی خود اللہ کی راہ میں نکل کر خرچ کرے گا اس کو ایک روپے کے عوض سات لاکھ روپے کا ثواب ملے گا۔ پھر پڑھی یہ آیت واللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ۔ (ابن ماجہ)

دوسری حدیث البوداؤد شریف کتاب الجہاد باب تضعیف الذکر میں موجود ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔
حدثنا احمد بن عمر و ابن السرح نا ابن وهب عن يحيى بن ايوب وسعيد بن ابی ايوب عن زبان بن فائدة

عن سہل بن معاذ عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إِنَّ الصَّلَاةَ وَالصَّيَامَ وَالزَّكَاةَ يُضَاعَفُ عَلَى السَّفِيقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عِزُّهُ لِسَبْعِ مِائَةِ ضِعْفٍ -

(البوراء و شریف)

(ترجمہ) کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں نماز، روزہ اور ذکر کا ثواب انفاق فی سبیل اللہ کی نسبت سات سو (۷۰۰) گنا زیادہ ہے۔

اب پہلی حدیث میں ایک روپے کا سات لاکھ ہے اور دوسری حدیث میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں نماز، روزہ اور ذکر کا ثواب سات سو گنا ہے اور سات لاکھ کو سات سو سے ضرب دینے سے انچاس کروڑ ہی بنتا ہے۔ یہ تو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے اگر قرآن پاک کا مطالعہ کیا جائے تو وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ۔ لا محدود ثواب کا ارشاد نہوتا ہے، اگر معتزین بغض و عناد سے بالاتر ہو کر غور فرمائیں گے تو انشاء اللہ تعالیٰ ان کے تمام شکوک و شبہات دور ہو جائیں گے کیونکہ مذکورہ بالا حوالوں سے معتزین کے غلط اعتراض کا مکمل رد ہوتا ہے جو شخص مومن ہو گا وہ خدا اور اس کے رسول کے فرمان پر کسی قسم کا اعتراض نہیں کرے گا بلکہ تسلیم کر لے گا۔ (کارگذاری ص ۲۱، ص ۲۳)

”خدا اور رسول کے فرمان کا منکر کون؟“ | یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ مومن و مسلمان خدا اور رسول کے فرمان پر کسی قسم کا اعتراض کر سکتا ہے اور نہ ہی حکم ماننے سے انکار، مگر اس کے ساتھ ہی مومن و مسلمان پر یہی لازم ہے کہ وہ خدا اور رسول کے فرمان کا صحیح معنی و مفہوم معلوم کر کے اس پر عمل کرے اور اس کا غلط مفہوم اور معنی ماننے سے گریز کرے۔

بحیثیت مسلمان ہمیں مذکورہ بالا پوٹر اور رسالہ کی تحریر پر انصاف پسندی سے غور کرنا ہے کہ اس میں حقیقت پسندی سے کام لیا گیا ہے یا اپنی من مانی تاویل سے اپنے جھوٹے مدعی کو ثابت کرنے کے لیے حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں معنوی تحریف و تبدیلی کا ناقابل معافی حبرم کیا گیا ہے۔

پوٹر والے صاحب نے اس اجر و ثواب کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں نکلنے والوں کے لیے مخصوص کیا ہے جیسا کہ اس نے لکھا ہے کہ هَذَا الْجَزْءُ مَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَيْكِنْ اس نے یہ نہیں بتایا کہ یہاں اللہ تعالیٰ کی راہ سے کیا مراد ہے!

لیکن مکتبہ رحمانیہ بیرون تبلیغی مرکز رائے ونڈ لاہور کی جانب سے شائع ہونے والے رسالہ ”کارگذاری“ میں ایک معلوم سائل کے جواب میں نامعلوم مفتی نے یہ کہہ کر کہ ”تبلیغی حضرات کے قول کے مطابق اس راستے میں ایک نماز کا انچاس کروڑ نمازوں جتنا ثواب دراصل دو حدیثوں کے مجموعے کا حاصل ہے“ اس ثواب کو رائے ونڈ والے عمل کے ساتھ خاص کر دیا ہے۔

ایک اہم سوال مفتی کے مذکورہ جواب کو پڑھنے کے بعد ہر انصاف پسند عاقل شخص کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا زمانہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں بھی رائے ونڈ کی طرز پر کوئی وفود وغیرہ نکلتے تھے؟ اور مہینے میں تین دن، سال میں چالیس دن اور عمر بھر میں چار ماہ اور پھر صحابہ میں سے طبقہ فقہاء و علماء کے لیے نوماہ اور جمعہ کی شب جوڑ اور ہر ہفتے میں دو دو گشت ایک اپنے محلہ میں اور ایک دوسرے محلہ میں مروج تھے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مذکورہ احادیث میں اس کی فضیلت

بیان فرمائی ہو؟

یہ مخصوص اور متعین طریقہ تو حال ہی میں ۱۹۳۰ء کے بعد معرض وجود میں لایا گیا ہے، جیسا کہ شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کی کتاب بنام ”تبلیغی جماعت پر چند عمومی اعتراضات“ ص ۱۳ پر مذکور ہے۔

اس لیے ان احادیث کا مصداق رائے و نڈ والا عمل کس طرح ہو سکتا ہے؟ حق پسند قارئین خود ہی سوچ سمجھ کر فیصلہ کریں اور بدعت سے بچنے کی کوشش کریں۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ ابن ماجہ کی اس حدیث میں مَنْ عَزَىٰ بِنَفْسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اور وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ کے الفاظ کا ترجمہ کس مصلحت کے تحت ترک کر دیا گیا ہے؟

کسی بھی مفتی یا مترجم و مصنف کی دیانت کا تو یہ تقاضا ہونا چاہیے کہ وہ قرآن و حدیث کی عبارت کا مکمل ترجمہ پیش کر کے ہی اپنا مدعی ثابت کرے یہ نہ ہو کہ پہلے ہی سے طے شدہ اپنے مخصوص مقصد کو ثابت کرنے کی خاطر درمیان میں سے عبارات یا ان کے تراجم ہی کو اڑا دیا جائے۔

کیا ان ہر دو مصنفین کا یہ طرز عمل ترجمہ حدیث میں تحریف کے زمرے میں نہیں آتا؟ اور پھر قرآن یا حدیث شریف کے ترجمہ و تشریح میں تحریف کرنا کسی بھی مسلمان کو زیب دیتا ہے؟ اور جان بوجھ کر اس قسم کی حرکت کرنے والے مصنف یا مفتی کا ایمان کس درجہ پر جا پہنچتا ہے؟ اور پھر یہ کہ کون سے عوامل ہیں جن کی وجہ سے مذکورہ حصص حدیث کا صحیح ترجمہ ظاہر نہیں کیا گیا؟ ان تمام سوالوں کے جوابات میں حقیقت پسند قارئین پر چھوڑتا ہوں۔ تاہم اس کہنے میں کوئی غار محسوس نہیں کرتا کہ یہ سب کچھ

محض اپنے مخصوص عقیدے کے تحفظ کی خاطر کیا گیا ہے ورنہ ان حضرات کا مدعی ثابت نہیں ہو سکتا تھا بلکہ اس کے برعکس اہل رائے و نڈ کے لیے مضرت ثابت ہو سکتا تھا۔

حق اور انصاف کا تقاضا تو یہ ہے کہ صحیح صحیح ترجمہ پیش کیا جائے اور اس قسم کی علمی خیانت سے اپنے دامن تقویٰ و فتویٰ کو داغدار ہونے سے بچایا جائے اور اِنَّ اللّٰهَ يَافِيْكُمْ اَنْ تُوَدُّوا الْمَآثَاتِ اِلٰى اَهْلِهَآ کے حکم خداوندی پر عمل کیا جائے۔

اس اجمال کی تفصیل | پوسٹر والے صاحب نے ابن ماجہ اور ابو داؤد کی حدیثوں کا ترجمہ کرتے وقت ابن ماجہ کی پہلی حدیث میں قرآنی آیت وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ کا ترجمہ اسی حدیث کے ساتھ کرنے کے بجائے ابو داؤد کی دوسری حدیث کے ترجمہ کے آخر میں کر کے حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تحریف کا ارتکاب کیا ہے اور ادھر صاحب رسالہ کا یہ قول کہ ”یہ تو حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے۔ اگر قرآن پاک کا مطالعہ کیا جائے تو وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ لا محذور ثواب کا ارشاد ہوتا ہے“ اپنے طوط پر لا محدود ثواب کو ثابت کرنے کو ماننا ہے لیکن مقام غور ہے کہ ابن ماجہ کی حدیث میں یہ آیت شریف خود حدیث کا ایک حصہ ہی ہے کیونکہ راوی یہ کہتا ہے کہ پھر حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت مبارکہ وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ تلاوت فرمائی۔ جس کا مفاد یہ ہوا کہ ثواب لا محدود ہے۔

اب مقام غور یہ ہے کہ اسی ہی حدیث کے ذیلے صاحب رسالہ ایک طرف تو وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ کا سہارا لے کر لا محذور

ثواب کو ثابت کر رہا ہے۔ اور دوسرے ہی سانس میں وہ اس لامحدود ثواب کو اپنا س کروڑ میں محدود کرنے کے درپے ہے۔ یہ محض اس کا مسلکی تعصب ہی ہے جس نے مصنف رسالہ کو اپنی لپیٹ میں لے رکھا ہے اور حدیث کے آخر میں سرکار کی جانب سے فرمودہ اس ارشاد ربّانی پر سوچنے اور اسے سمجھنے سے قاصر بنا رکھا ہے اور قرآن و سنت سے ثابت شدہ لامحدود ثواب کو محدود کرنے کا کارنامہ سرانجام دے رہے ہیں اور لَقَدْ تَحْتَجِرُوا اسعاً کا مصداق بنتے ہوئے رحمن و رحیم رب کی وسیع رحمت کو اپنی ذہنی و قلبی تنگی کی وجہ سے تنگ بنا کر اور سیکڑ کر اپنی ہوا پرستی کی تسکین کا سامان کر رہے ہیں اور اُخْرَآئِیْتِ مَنِ الشَّخْذِ اِلَہُہٗ ہَوَاہ کا مصداق بن کر شرک جلی کا ارتکاب کر رہے ہیں۔ جس سے انھوں نے عوام الناس کو قرآن و سنت کے واضح اور درست مفہوم سے ہٹا کر اپنے باطل اور مبہم مفہوم و معنی کا اتباع کرنے کی ترغیب دی ہے اور اس طرح انھوں نے امت مسلمہ کو گمراہ کرنے والوں کی صف میں شامل ہونے کا "شرف" حاصل کر لیا ہے اور پھر سب سے اہم بات یہ ہے کہ ابو داؤد کی حدیث کے مطابق حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز، روزوں اور ذکر کے ثواب کو اِنْفَاقٍ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ (راہ خدا میں خرچ کرنا) کے ثواب سے سات سو گنا زیادہ فرمایا ہے آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ نماز، روزہ اور ذکر کا ثواب غازی کے فی سبیل اللہ غزوہ کرنے اور اس میں روپیہ خرچ کرنے کے ثواب سے سات سو گنا زیادہ ہے۔

اس لیے صحیح یہ ہے کہ اس کو اِنْفَاقٍ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ ہی کے ثواب سے ضرب دیا جائے غازی کے فی سَبِیْلِ اللّٰہِ غزوہ کرنے کے ثواب کے

ساتھ اسے ضرب نہیں دیا جاسکتا، مگر یہ سب کچھ اس آدمی کے لیے ممکن ہے جس کو واقعی حق کی تلاش ہو لیکن جس کی آنکھوں پر تعصب کی پٹی اور غفلت کا پردہ پڑا ہوا ہو تو وہ کیونکر حق دیکھ سکے گا یا اسے حق تسلیم کرے گا اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے کا ثواب قرآن شریف میں سات سو گنا بیان ہوا ہے ارشاد ربّانی ہے

مَنْ مِّنَ الَّذِیْنَ یُفْقِرُونَ اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ کَمَثَلِ حَبَّةٍ اَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِیْ كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِّائَةُ حَبَّةٍ ط وَاللّٰہُ یُضَاعِفُ لِمَنْ یَّشَاءُ وَاللّٰہُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ۔ (پل آیت ۲۶۱)

(ترجمہ) جو لوگ اللہ کی راہ میں (امور خیر میں) اپنے مالوں کو خرچ کرتے ہیں۔ ان کے خرچ کیے ہوئے مالوں کی حالت (عند اللہ) ایسی ہے جیسے ایک دانہ کی حالت جس سے (فرض کرو) سات بالیں جھیں (اور) ہر بال کے اندر سودا نے ہوں (اسی طرح اللہ تعالیٰ ان کا ثواب سات سو حصّہ تک بڑھاتا ہے) اور یہ افزونی اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے (بقدر اس کے اخلاص اور مشقت کے) عطا فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت والے ہیں (ان کے یہاں کسی چیز کی کمی نہیں وہ سب کو یہ افزونی دے سکتے ہیں مگر ساتھ ہی) جاننے والے (بھی) ہیں (اس لیے اخلاص نیت وغیرہ کو دیکھ کر عطا فرماتے ہیں)۔

(از خلاصہ تفسیر معارف القرآن ج ۱، ص ۶۳۱)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی ابن ماجہ کی مذکورہ بالا حدیث میں فرمایا کہ جو شخص گھر بیٹھے اللہ کی راہ میں نفقہ (حسرچہ) بھیجے تو اس کو ایک روپیہ کے عوض سات سو روپے کا ثواب ہوگا۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن شریف اور حدیث رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دونوں کا مقصد ایک ہو کر ایک دوسرے کی تائید و تاکید کنندہ ہے اب جب ہم سات سو کو سات سو سے ضرب دیں گے تو حاصل ضرب انچاس سو ہوتا ہے نہ کہ انچاس کروڑ۔ اگر بالفرض سات لاکھ کو سات سو سے ضرب دے کر حاصل ضرب انچاس کروڑ تسلیم کر لیا جائے تو پھر قرآن شریف کے مقابل حدیثوں کو متروک العمل اور منسوخ تسلیم کرنا پڑے گا کیونکہ خبر واحد سے کتاب اللہ کو منسوخ نہیں کیا جاسکتا کہ اس کو منسوخ تسلیم کر کے حدیث پر عمل کیا جائے بلکہ اس کے مقابل حدیث ہی کو منسوخ تسلیم کرنا ہوگا۔

عن جابر قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کلّی لا یسّخ کلام اللہ وکلام
اللہ ینسخ کلامی وکلام
اللہ ینسخ کلامی وکلام
اللہ ینسخ بعضہ بعضاً
(دارقطنی وشکوۃ شریف)

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرا کلام اللہ تعالیٰ کے کلام کو منسوخ نہیں کرتا البتہ اللہ تعالیٰ کا کلام میرے کلام کو منسوخ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ایک کلام دوسرے کلام کو منسوخ کرتا ہے۔

(مظاہر الحق ص ۸۸)

تفصیل کے لیے اصول فقہ کی کتب ملاحظہ ہوں۔ معلوم ہونا چاہیے کہ مذکورہ تفصیل اس صورت میں ہے کہ ابو داؤد کی منقولہ حدیث میں واللہ یضاعف لمن یشاء علی التّفقّہ فی سبیل اللہ سے تسامح کیا جائے۔ ورنہ فی الحقیقت ابو داؤد کی حدیث سے لا محدود ثواب ثابت ہے نہ

کہ محدود، جیسا کہ صاحب رسالہ نے خود بھی واللہ یضاعف لمن یشاء سے لا محدود ثواب ہونے کا اقرار کیا ہے۔

اسی طرح ابو داؤد کی حدیث میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یضاعف کا لفظ ارشاد فرمایا ہے جو کہ لا محدود ثواب کا بیان ہے یہی وجہ ہے کہ صاحب معارف القرآن نے ایک آیت کی تفسیر میں یضاعف کا ترجمہ چند در چند ثواب بڑھانے سے کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اتنا بڑھا کر دیتے ہیں کہ حساب و شمار میں بھی نہیں آتا۔ ملاحظہ ہو معارف القرآن جلد ۲ ص ۴۲، مزید تحقیق کے لیے تفسیر کبیر جلد ۳ ص ۲۲ مطبوعہ الحینیہ مصر ملاحظہ فرمائیں۔

تو کیا صاحب شریعت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لا محدود ثواب بیان کرنے کو انچاس کروڑ میں محدود کرنا صاحب شریعت کی مخالفت اور مقابلہ نہیں؟ جو کہ بجائے خود بدعت اور ضلالت نہیں تو اور کیا ہے۔

صاحب رسالہ کی علمی جلالت آئیے اور صاحب رسالہ کے طریقہ بیان پر بھی ایک سرسری نگاہ ڈالیے۔ کتابت کی غلطی کوئی ایسی غلطی نہیں ہوتی کہ اس پر گرفت کی جائے یا اسے قابل مواخذہ قرار دیا جائے لیکن اسے کیا کہا جائے کہ سلسلہ روایت میں اوّلوں کے ذکر کو بھی صاحب مصنف نے حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کی طرف منسوب کر دیا ہے۔ ذرا ملاحظہ فرمائیں اور ان کی جلالت علمی پر اپنا سر ڈھنیں۔ فرماتے ہیں

”پہلی حدیث ابن ماجہ باب النفقۃ فی سبیل اللہ میں آٹھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

نے فرمایا حدثنا هارون بن عبد الله الحمال ابن فديك عن
الخليل بن عبد الله "الح" اور کچھ آگے چل کر دوسری حدیث کے
بارے میں لکھتے ہیں کہ "دوسری حدیث ابوداؤد شریف کتاب الجہاد باب
تضعیف الذکر میں موجود ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
حدثنا احمد بن عمرو ابن السرح نا ابن وهب عن يحيى
بن ايوب "الح"۔

سوال یہ ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ کس طرح فرما
رہے ہیں کہ مجھے ہارون بن عبد اللہ الحمال نے یا احمد بن عمرو ابن السرح
نے حدیث بیان کی۔ اس کا مطلب اور معنی کیا ہے؟

یہ تو صاحب مصنف ہی بنا سکتے ہیں۔ ہم تو صرف اتنا جانتے ہیں
کہ پرندہ ہمیشہ دانہ ہی دیکھتا ہے دام کو نہیں دیکھتا اور پھر حضور پاک صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے کیا خوب ارشاد فرمایا ہے کہ لوگ جاہل کو اپنا سردار
بنائیں گے اور پھر ان سے مسئلہ پوچھا جائے گا تو وہ علم کے بغیر ہی فتویٰ دیں
گے، پس خود بھی گمراہ ہوں گے اور لوگوں کو بھی گمراہ کریں گے

(بخاری شریف، مسلم شریف، مشکوٰۃ شریف)
یہی وجہ ہے کہ بے علم لوگ ہی فتوؤں میں اس قسم کی فاش غلطیاں
کرتے رہتے ہیں۔

اب آئیے کہ صاحب رسالہ کی اس عبارت پر غور کریں جس میں
انھوں نے لکھا ہے کہ

"اگر معترضین بغض و عناد سے بالاتر ہو کر غور کریں تو انشاء اللہ
قللے ان کے تمام شکوک و شبہات دور ہو جائیں گے۔" "الح"

علماء کے ہاں یہ مسئلہ قاعدہ ہے کہ جواب مطابق سوال ہونا چاہیے تو کیا
صاحب رسالہ کا مذکورہ بالا قول سائل کے سوال سے مطابقت رکھتا ہے
یا نہیں؟ اس کے لیے سائل حافظ محمد قاسم حقانی کے سوال کو ایک نظر دیکھنا
ضروری ہے۔

سوال حافظ محمد قاسم حقانی کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع

متین اس بارے میں کہ "و"، بعض لوگ تبلیغ میں نکلنے والوں کے لیے
ایک نماز کا ثواب انچاس کروڑ بتلاتے ہیں کیا یہ درست ہے؟
(اب) نیز یہ بھی سنا ہے کہ یہ ثواب صرف جہاد اور فی سبیل اللہ کے ساتھ
حاضر ہے؟ دونوں شقوں کا جواب دے کر ممنون فرمائیں۔

(رسالہ مذکورہ ص ۲)

آپ ایک مرتبہ پھر مندرجہ بالا سوال کو غور سے پڑھیں اور
دیکھیں کہ کہیں بھی سائل نے معترضین کے اعتراض کا ذکر کیا ہے؟ سائل
کے سوال میں معترضین کے اعتراض کا سرے سے ذکر ہی نہیں تو پھر
صاحب رسالہ جواب میں معترضین کے نہ صرف اعتراض بلکہ ان کے بغض
و عناد پر کیونکہ مطلع ہوئے؟

اگر واقعی سوال میں بھی معترضین اور ان کے اعتراض کا ذکر ہوتا
تو پھر تو ان کا یہ کہنا بھی درست ہوتا لیکن جس چیز کا سوال میں وجود ہی نہیں
تو صاحب رسالہ کا اسے از خود ذکر کرنا خود ان کے بغض و عناد کی دلیل ہے
انھیں تو سیدھے سادہ الفاظ میں یہ بتلانا چاہیے تھا کہ تبلیغ میں نکلنے
والوں کے لیے ایک نماز کا ثواب انچاس کروڑ کہنا درست ہے یا غلط ہے
اور اس کے درست اور غلط ہونے کی وجوہات اور دلائل کا ذکر کرنا چاہیے

تھا مگر یہاں تو صاحب رسالہ مفتی کی وہ مثال ہے کہ کسی نے بھوکے سے پوچھا کہ دو اور دو کتنے ہوتے ہیں؟ تو اس نے جواب دیا چار روٹیاں، چونکہ وہ بھوکا تھا اور روٹی کے علاوہ اسے کچھ نظر ہی نہیں آ رہا تھا اس لیے اس نے بجائے چار کہنے کے چار روٹیاں کہا۔ اسی طرح یہاں ”مفتی صاحب“ کے ساتھ بھی کچھ ایسا ہی معاملہ نظر آ رہا ہے۔

واقعی سچ ہے کہ کل نفس یقیس علی نفسہ چور کو ہر آدمی چور ہی نظر آتا ہے جس قوم و ملت کے ایسے ”مفتیانِ عظام“ ہوں اس قوم و ملت کا خدا ہی حافظ ہے۔

☆ قیاس کن ز گلستانِ من بہار مرا

سوال کے دوسرے حصے کے جواب ہمارے علم کے مطابق یہ ہونا چاہیے تھا کہ ابن ماجہ اور ابوداؤد کی کتاب الجہاد میں مذکورہ حدیثوں میں لفظ **فِي سَبِيلِ اللَّهِ** کا موجود ہونا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ ثواب صرف جہاد اور **فِي سَبِيلِ اللَّهِ** کے ساتھ خاص ہے مگر صاحب رسالہ گھٹھا پھیرا کہ بات کو کہاں سے کہاں لے گئے ہیں۔ اُسے ذرا ملاحظہ فرمائیں۔ مذکورہ رسالہ کے ص ۲۳ پر فرماتے ہیں۔

وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا

اور اے پیغمبر! (یہ) دینِ اسلام ہی تمہارے پروردگار کا سیدراستہ

(القرآن)

جہاد فی سبیل اللہ کی حقیقت

بعض لوگوں کو یہ وہم ہوتا ہے کہ مذکورہ ثواب تو صرف میدانِ جنگ میں لڑنے کے لیے گھر سے نکلنے والے شخص کے لیے ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ جہاد کے مفہوم میں بہت وسعت ہے۔ احادیث سے بھی اس بات کی وضاحت ہوتی ہے کہ قتال مع الکفار، جہاد مع النفس اور جہاد مع الشیطن، جہاد کی اقسام ہیں اور ان سب میں بابل الاشرار اک اعلیٰ کلمۃ اللہ ہے۔ چنانچہ تفسیر مظہری میں لکھا ہے کہ جہاد بہترین کی اسی وجہ سے ہے کہ اس میں دین کی اشاعت اور ترویج ہوتی ہے پھر لکھا ہے کہ اس سے بہتر عمل علومِ ظاہریہ و باطنیہ کی تعلیم و تعلم ہے کیونکہ اس سے حقیقت اسلام کی اشاعت ہوتی ہے اور اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے مساعی کا ایک فرد تبلیغی پروگرام بھی ہے اس لیے مذکورہ ثواب تبلیغی جماعت کو بھی ملے گا، اسی طرح فی سبیل اللہ کا مفہوم بھی وسیع ہے، تفسیر مظہری میں اس کی تفسیر جہاد، تحصیل علومِ ظاہریہ و باطنیہ وغیرہ من ابواب الخیر سے کی گئی ہے۔ مشکوٰۃ شریف کی حدیث میں اس بات کی تصریح موجود ہے، حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص طلبِ علم کے لیے نکلا تا دمِ واپسی وہ **فِي سَبِيلِ اللَّهِ** شمار ہوگا اور حاشیہ میں اس کے لیے متعدد وجوہات بیان کی گئی ہیں تبلیغی حضرات بھی فی سبیل اللہ کے زمرے میں داخل ہیں۔

اصلی حقیقت | اب آپ خود ہی غور فرمائیں کہ کیا سوال اور جواب

میں مطابقت ہے؟ اور پھر طرزیان پر بھی غور فرمائیں کیونکہ معاملہ دین کا ہے معمولی سی کج روی بھی زوالِ ایمان کا سبب بن سکتی ہے۔

میں نے تفسیر منظرہ عربی اشاع کردہ بلوچستان ہک ڈپوسجڈ
روڈ کوٹہ) کا دو مرتبہ مطالعہ کیا تو معلوم ہوا کہ لفظ جَاہِدُوا قرآن شریف
کی سات سورتوں میں گیارہ مرتبہ تَجَاهِدُونَ صرف ایک جگہ سورہ صف
میں یُجَاهِدُوا سورہ عنکبوت میں ایک دفعہ، یُجَاهِدُونَ سورہ توبہ
میں دو مرتبہ اور سورہ مائدہ میں ایک جگہ پر، جَاهِدُوا دو سورتوں میں ایک
ایک دفعہ، جَاهِدُوا تین سورتوں میں چار مقام پر جہاد پانچ سورتوں میں
پانچ مرتبہ، جُهِدْ هُمْ ایک دفعہ ایک سورہ میں، جِهَادِ ایک دفعہ اور
جِهَادًا دو دفعہ دو سورتوں میں جِهَادِ ایک دفعہ الْمُجَاهِدُونَ ایک
دفعہ الْمُجَاهِدِينَ دو سورتوں میں تین مرتبہ آیا ہے لیکن کہیں پر بھی صاب
رسالہ کی عبارت میری نظر سے نہیں گذری، واللہ اعلم بالصواب۔

صاحب تفسیر منظرہ سورہ توبہ کی آیت ۱۹ کے تحت لکھتے ہیں
فَاِنَّ دَوَامَ الذِّكْرِ اَفْضَلُ ہمیشہ ذکر کرنا (ذکر پر مداومت)
مِنَ الْجِهَادِ لِقَوْلِهِ جِهَادٌ مِّنْ اَفْضَلٍ ہے کہ اللہ تعالیٰ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کے عذاب سے نجات دلانے
مَا مِنْ شَيْءٍ اَنْجَى مِنْ ذِكْرِ اللّٰهِ والی، اللہ تعالیٰ کے ذکر سے
عذاب اللہ مِّنْ ذِكْرِ اللّٰهِ بڑھ کر اور کوئی شے نہیں ہے۔

(رداء مالک والترمذی وابن ماجہ)

تفسیر منظرہ ہی میں سورہ بقرہ کی آیت ۲۱۶ کے تحت فضیلت
جہاد سے متعلق احادیث نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ احادیث، نماز
روزہ اور نوافل پر جہاد کی افضلیت پر دلالت کرتی ہیں نیز ان احادیث
سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جہاد سے مراد غزوہ ہی ہے عام معنی نہیں۔

تفسیر منظرہ کا یہ قول صاحب رسالہ کے قول کی واضح تردید کرتا ہے مثلاً
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ اَيُّ الْاَعْمَالِ اَفْضَلُ
قَالَ الصَّلَاةُ عَلَىٰ مِثْقَالِهَا قُلْتُ ثُمَّ اَيُّ قَالَ يَا اَبَا الدِّينِ قُلْتُ
ثُمَّ اَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلَوْ اسْتَزِدْتَهُ لَزَادَنِي۔

(رواہ البخاری)

عَنْ ابی ہریرۃ قَالَ سَلَّ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
اَيُّ الْاَعْمَالِ اَفْضَلُ قَالَ اِيْمَانُ يَا اللّٰہُ وَرَسُولُہِ قَبِلَ ثُمَّ مَاذَا
قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللّٰہِ قَبِلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ حَجٌّ مَبْرُورٌ (متفق علیہ)
ان احادیث سے واضح ہوتا ہے کہ فی سبیل اللہ اور جہاد فی سبیل
اللہ سے ہر جگہ پر عام معنی مراد نہیں ہوتا۔ ہر جگہ پر مذکورہ الفاظ کو مفہوم
کلی پر محمول کرنا دین اسلام سے عدم واقفیت اور اس کی بنیادیں کمزور کرنے
کے مترادف ہے۔

جہاد کا لغوی اور شرعی معنی | الجہاد بکسر الجیم لغۃ

المشقة وشرعاً بذل الجہد فی قتال الکفار۔ (حاشیہ بخاری جلد ۲ ص ۲۹)

الجہاد فی اللغۃ الجہد وهو المشقة وفي الشرع

بذل الجہد فی قتال الکفار لا على كل سنة اللہ تعالیٰ والجہاد فی اللہ

بذل الجہد فی اعمال النفس وتذليلها فی الشرع۔

(عمدة القاری شرح بخاری جلد ۱۲ ص ۱۲)

وَالجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللّٰہِ هُوَ الَّذِي يَجَاهِدُ لَاعْلَاءِ كَلِمَةِ اللّٰہِ

وَنَصْرَةِ الدِّينِ مِنْ غَيْرِ التَّفَاتِ إِلَى الدُّنْيَا۔ (عمدة القاری جلد ۱۲ ص ۱۲)

الجہاد هو لغۃ المشقة وشرعاً بذل الجہد فی قتال

الكفار مباشرة أو معاونة بالمال أو بالرأى أو بتكثير السواد أو غير ذلك
وفي المغرب جهده حملته فوق طاقته الى ان قال ثم غلب على
قتال الكفار - (مرقات شرح مشکوة جلد ٤، ص ٢٤٢)

الجهاد بحسب الاصطلاح قتال الكفار لتقوية الدين
(الامح الداراني شرح بخاري مولانا ذكر جلد ٢، ص ٢٤٤ طبع ايج ايم سعيد)
مثل المجاهد في سبيله اي الجهاد -

(مرقات جلد ٤، ص ٢٤٤ مكتبة دارية ملتان)
قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اغبرت قدما
عبد في سبيل الله فتمسه النار - (رواه البخاري ومشكوة)
هو في الحقيقة كل سبيل يطلب فيه رضاه فيتناول
سبيل طلب العلم وصلاة جماعة وعبادة مريض وشهود
جنازة ونحوها لكنه عند الاطلاق يحمل على سبيل الجهاد
(مرقات جلد ٤، ص ٢٤١)
من جهز غانريا في سبيل الله اي الجهاد -

(مرقات جلد ٤، ص ٢٤٣)
جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل
يقاتل للمغتم والرجل يقاتل للذكر والرجل ليرى مكانه
فمن في سبيل الله؟ قال من قاتل لتكون كلمة الله
هي العليا فهو في سبيل الله اي لا غير - (مرقات جلد ٤، ص ٢٨٢)
في سبيل الله اي بالاستمرار في القتال مع الكفار
خصوصا في خدمة سيد الابرار - (مرقات جلد ٤، ص ٢٩٢)

ويطلق (اي لفظ الجهاد) ايضا على مجاهدة النفس الشيطان
والفساق - (فتح الباري جلد ٤، ص ٢)

عن النبي عليه السلام قال الروح والنفوس في سبيل الله اي
الجهاد ("باب من اغبرت قدماه في سبيل الله" فتح الباري جلد ٤، ص ١٣)
ان المتبادر عند الاطلاق من لفظ في سبيل الله الجهاد
(فتح الباري جلد ٤، ص ٢٩ باب فضل الصوم في سبيل الله)

قال ابن الجوزي اذا اطلق ذكر سبيل الله فالمراد به الجهاد
وقال ابن دقيق العيد العرف الأكثر استعماله في الجهاد عن ابي
هريرة بلفظ ما من مرابط يابط في سبيل الله فيصوم يوما في
سبيل الله - الحديث

(فتح الباري جلد ٤، ص ٢٨ باب افضل النفقة في سبيل الله)
عن النبي صلى الله عليه وسلم من انفق زوجين
في سبيل الله الخ في هذا الحديث ان الجهاد افضل الاعمال -
(فتح الباري جلد ٤، ص ٣٩)

وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اي في الجهاد (تفسير ظهري ٢١٥)
إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ: لِلْجِهَادِ (منظري ١٩٩ سورة آل عمران)
لِإِمَّا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي أَثْنَاءِ الْقِتَالِ -
(روح المعاني جلد ٤، ص ٨٣)

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَي فِي الْجِهَادِ - (روح المعاني جلد ٤، ص ٨٣)
الَّذِينَ آمَنُوا يقاتلون فِي سَبِيلِ اللَّهِ: سبق لتشجيع المؤمنين
وترغيبهم في الجهاد اي المؤمنون انما يقاتلون في دين الله
(روح المعاني جلد ٤، ص ٨٣)

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ الْمُقَاتِلَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هُوَ الْجِهَادُ
لِإِعْلَاءِ صِلَةِ اللَّهِ وَاعْزَازِ الدِّينِ - (کشاف جلد ۲۳ ص ۲۳۵)
الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ: هُمُ الَّذِينَ أَحْصَرَهُمُ
الْجِهَادُ - (کشاف جلد ۲۳ ص ۲۳۸)

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ؛ بِالسَّيْفِ - (کشاف جلد ۲۳ ص ۲۳۸)
مندرجہ بالا حوالہ جات کے علاوہ اور بھی کئی کتب سے حوالے دیے
جاسکتے ہیں مگر طوالت کے خوف سے ان ہی پر اکتفاء کر لیتا ہوں۔ ان تمام
بیان سے لفظ جہاد، جہاد فی سبیل اللہ، جہاد فی سبیل اللہ فی
سبیل اللہ کا معنی اور مفہوم واضح ہو جاتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ لفظ جہاد
کا عام معنی اگرچہ مشقت اور تکلیف ہی ہے مگر اس کا شرعی معنی خاص ہے،
یعنی کافروں سے جنگ میں کوشش کرنا۔

علامہ عینی، عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں جہاد فی اللہ
اور جہاد فی سبیل اللہ کا فرق واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ جہاد
لغوی طور پر اس کی اصل جہد ہے اور وہ مشقت ہی ہے اور شریعت میں
کافروں کے ساتھ جنگ میں مشقت اور کوشش کرنا ہے اور جہاد فی اللہ
اعمال نفس میں مشقت اور کوشش کرنا اور نفس کو شریعت کے راستے میں ذلیل
کرنا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کتب و تفسیر و احادیث میں ہے کہ جہاد جہاد فی سبیل اللہ
مطلق ذکر ہو وہاں فی سبیل اللہ سے وہ جہاد اکبر ہی مراد لیتے ہیں اور جہاں
دوسرے معنی مراد ہوں تو وہاں پر قید اور سیاق و سباق سے جو بھی معنی
مفہوم ہو وہی مراد ہوگا۔ ہر جگہ پر عام معنی اور لفظ کو تمام محتملہ معانی پر

محول کرنا کسی بھی کتاب سے ثابت نہیں ہے بلکہ ایسا کرنا دین و شریعت
کے قواعد کے خلاف اور دین میں تحریف کرنے کے مترادف ہے۔ مثلاً
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے اَلْعَيْنُ حَقٌّ لَفْظُ عَيْنٍ
چشم انسان کو بھی کہتے ہیں۔ چشم سورج کو بھی اور جاسوس کو بھی کہتے ہیں تو گھٹنے
کو بھی۔ تو کیا اب تک علماء حق میں سے کسی نے بھی یہ کہا ہے کہ آنکھ حق ہے
مفہوم کلی کے اعتبار سے یہ تمام معانی یہاں مراد ہیں لیکن اس ارشاد میں
صرف یہی معنی مراد لیا گیا ہے کہ نظر بد کا لگنا برحق ہے اسی طرح دیگر الفاظ
کے معنی بھی اپنے سیاق و سباق ہی سے مراد لیے جاتے ہیں اور اسی مناسبت
سے لفظ کی تعبیر عام لفظ وغیرہ سے کی جاتی ہے۔ تفسیر منظر ہی کو بار بار دیکھنے
کے بعد یہ کہیں پر بھی نظر نہیں آیا کہ مذکورہ (انچاس کردار) ثواب نام نہاد
تبلیغی جماعت کو بھی ملے گا اور نہ ہی یہ کہ تبلیغی پروگرام اعلیٰ کلمۃ اللہ
کا ایک فرد ہے۔ تفسیر منظر ہی نے مذکورہ بالا (ابن ماجہ اور ابوداؤد کی)
حدیثوں میں فی سبیل اللہ سے مراد عام معنی قطعاً نہیں لیا ہے یہ صرف
صاحب رہنما کا اس پر جھوٹ باندھنا ہے اگرچہ مشکوٰۃ شریف کی حدیث
میں اس بات کی تصریح موجود ہے کہ جو شخص طلب علم کے لیے نکلا تو وہ تادم
والپی فی سبیل اللہ ہی شمار ہوگا لیکن آج تک کسی بھی محدث یا شارح
نے یہ نہیں کہا کہ رائے و نڈ والے نام نہاد تبلیغی بھی فی سبیل اللہ کے
زمرے میں شامل ہیں، اپنے طور پر انھیں فی سبیل اللہ میں داخل و شمار
کرنا خود کو شارع کا رتبہ دینا ہے جو صریح کفر ہے۔

تفسیر بحر المحیط جلد ۲۱ میں ابو حیان نے ذکر کیا ہے۔
وَقَدْ وَرَدَ الْقُرْآنُ بِأَنَّ الْحَسَنَةَ

یعنی قرآن شریف نیک کے تمام اعمال

فِي جَمِيعِ أَعْمَالِ الْبِرِّ بَشَرَةً
أَمْثَالِهَا، وَاقْتَضَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
(ای آیت ۲۴۱ البقرہ)

أَنَّ نَفَقَةَ الْجِهَادِ بِسَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ
وَمِنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ
(اتہی)

ابو حیان کی مذکورہ تحقیق نے ثابت کر دیا ہے کہ رائے و نڈ والے
تبلیغی پروگرام پر مذکورہ (انچاس کروڑ) کا ثواب نہیں ملے گا اور نہ ہی یہ تبلیغی
پروگرام اعلا کلمۃ اللہ کے لیے مساعی کا فرد ہے کیونکہ قرآن شریف اور
صحیح حدیث سے یہ ثواب انفاق فی الجہاد کے ساتھ خاص ہے اس
کے علاوہ ابن ماجہ کی حدیث اور قرآن میں وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ
وارد ہوا ہے اور ابو داؤد کی حدیث میں يُضَاعَفُ عَلَى النِّفَقَةِ فِي سَبِيلِ
اللّٰهِ آیا ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اجر و ثواب کی زیادتی اس قدر ہے
کہ جس کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے انسان کے علم میں زیادتی اس سے بالاتر
ہے، یہی وجہ ہے کہ صاحب معارف القرآن يُضَاعِفُهَا کی تفسیر میں یوں
رقم طراز ہیں۔

”اور آخرت میں چند در چند ثواب بڑھا کر نوازیں گے“

مزید لکھتے ہیں

”اور اللہ کی ذات تو کریم ذات ہے وہ اپنی بے پایاں رحمت
سے بڑھا کر دے دیتے ہیں کہ حساب و شمار میں بھی نہیں آتا۔

(معارف القرآن جلد ۲ ص ۲۲۰)

فصل | یہ بات تو اظہر من الشمس ہے کہ تعلیم و تعلم امر بالمعروف

و نہی عن المنکر یعنی تبلیغ اور جہاد یعنی کافروں کے ساتھ جنگ کرنا، یہ
تینوں الگ الگ چیزیں ہیں یہی وجہ ہے کہ مشکوٰۃ شریف اور اسکے علاوہ دیگر
کتب حدیث میں بھی ان تینوں کے جدا گانہ ابواب و عنوانات قائم کر کے ہر ایک
کے فضائل اور احکامات کو ان ابواب و ابجاث میں ذکر کیا گیا ہے اور چونکہ
مذکورہ بالا احادیث کو ابن ماجہ اور ابو داؤد نے کتاب الجہاد
میں ذکر کیا ہے جو اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ان حدیثوں میں مذکورہ
ثواب صرف مجاہدین (کافروں کے ساتھ لڑنے والوں) کے ساتھ
خاص ہے اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے

عن معاذ بن جبل ان الغزاة
المنفقين قد خباء الله
تعالى لهم من خزائن
رحمة ما ينقطع (۹) عنہ
علم العباد۔

(تفسیر مراغی)

اور خود ابن ماجہ کی حدیث میں دو ایسے قرینے بھی موجود ہیں جو اس
بات پر دلالت کرتے ہیں کہ یہ ثواب غازیوں کے لیے خاص ہے اور ابن
ماجہ و ابو داؤد کی حدیثوں میں لفظ فی سبیل اللہ سے مراد صرف
غزوہ اور کافروں کے ساتھ جنگ کرنا ہے اسے کسی دوسرے معنی پر محمول
کرنا اور اس سے رائے و نڈ والے عمل مراد لینا حدیث میں معنوی تحریف اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کی کھلی خلاف ورزی ہے جس

سے اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو اپنی حفظ و امان میں رکھے۔
اجرو ثواب کے متعلق حدیث ابن ماجہ میں نکتے کی بات | مذکورہ
 بالا حدیث میں ایسے نکتے موجود ہیں جن سے اجرو ثواب کی واضح تعیین ہو جاتی
 ہے اور اس کے بعد کسی طویل بحث یا دور از کار تاویل کی کوئی گنجائش باقی
 نہیں رہتی۔ حدیث کے شروع میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ہے
 کہ مَنْ أَرْسَلَ يَنْفَقَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَقَامَ فِي بَيْتِهِ جَسَدًا لَمْ يَكُنْ يَكْفُرْ
 بِهِنَّ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى کی راہ میں نفقہ (روپیہ وغیرہ) بھیج دیا اور اسی ہی حدیث میں
 آپ کا دوسرا فرمان کہ مَنْ غَزَى يَنْفَقَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْفَقْرُ فِي
 وَجْهِ ذَالِكَ جس نے بنفس نفیس خود غزوہ میں شرکت بھی کی اور اس میں خرچہ
 وغیرہ بھی کیا۔ آپ کے ان دونوں ارشادات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہاں پر
 صرف اور صرف غزوہ کا ثواب مراد ہے جو غازی کے لیے ہے، اب یہ کہنا
 کہ فی سَبِيلِ اللَّهِ کا مفہوم کلی ہے یا عام ہے۔ درحقیقت رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کی منشاء کے خلاف کرنا اور ان کے فیصلے کا انکار کرنا
 ہے اور خود کو قرآن شریف کے اس ارشاد کا مصداق بنانا ہے۔

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ آؤ اس حکم کی طرف جو اللہ نے
 نازل فرمایا ہے اور (آؤ) رسول اللہ کی طرف تو آپ منافقین کی یہ حالت
 دیکھیں گے کہ وہ آپ سے پہلو تہی کرتے ہیں۔ (سورہ نساء)
 لیکن یہ نام نہاد تبلیغی حضرات تو رائے و نڈ والے مشن کے خلاف
 نہ قرآن ماننے کو تیار ہیں اور نہ ہی سنت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور
 نہ ہی دیگر دلائل شرعیہ کو۔

امام نووی نے حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شرح میں فرمایا

ہے کہ:

فَأَمَّا مَنْ كَيْسَ بِأَهْلِ الْحَكْمِ
 فَلَا يَحِلُّ لَهُ الْحُكْمُ فَإِنَّ حَكْمَهُ
 فَلَا أَجْرَ لَهُ بَلْ هُوَ أَثِمٌّ فَلَا
 يَنْفَعُ حُكْمُهُ سَوَاءً وَافَقَ الْحَقُّ
 أَمْ لَا لِأَنَّ أَصَابَتَهُ إِيَّاقِيَّةٌ
 لَيْسَتْ صَادِرَةً عَنْ أَصْلِ شَرْعِيٍّ
 فَهُوَ عَاصٍ فِي جَمِيعِ أَحْكَامِهِ
 سَوَاءً وَافَقَ الصَّوَابَ أَمْ لَا -
 (شرح مسلم بحوالہ مقدمہ میزان شریف ص ۲۰)

جو شخص حکم (فتویٰ و فیصلہ) دینے کے
 اہل ہی نہیں اس کا حکم دینا بھی درست
 نہیں اور اگر اس نے حکم دے بھی دیا
 تو اس کو اس کا اجر نہیں ملے گا بلکہ
 وہ اس حکم کی وجہ سے گنہگار ہی ہوگا۔
 اس لیے اس کا حکم بھی نافذ نہیں ہو سکتا
 خواہ وہ حق کے مطابق ہو یا نہ ہو کیونکہ
 اس کی اصابت حق محض اتفاقی ہے کسی
 شرعی قاعدے کے موافق نہیں ہے
 لہذا وہ اپنے تمام فیصلوں میں گنہگار
 ہوگا خواہ اس کا فیصلہ حق کے مطابق ہے
 یا نہیں۔

یہ بات تو پہلے ہی بیان ہو چکی ہے کہ رائے و نڈ والا طریقہ تینوں
 بہترین ادوار میں سے کسی بھی دور مبارک میں نہیں تھا، نہ رسول اللہ علیہ
 وآلہ وسلم اور صحابہ کرام کے دور مسعود میں اور نہ ہی تابعین و تبع تابعین کے
 مبارک زمانے میں اس طرح کی گشت لگانے یا تین روزہ چکر یا چلہ وغیرہ
 کا کوئی ثبوت ہے بلکہ یہ بدعت سیئہ اور حادث طریقہ ہے جسے مولانا
 الیاس نے ۱۹۳۰ء میں ایجاد کیا تھا، قرآن و سنت، فقہ اور تاریخ وغیرہ
 سے کہیں پر بھی اس کا وجود نہیں ملتا، بلکہ خود مولانا زکریا کا بیان اور تبلیغی
 نصاب پر تحریر عبارت ”بانی سلسلہ تبلیغ مولانا الیاس“ دو ایسی

شہادتیں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ طریقہ نیا ہے کوئی ابتداء اسلام کے شروعاتی دور مبارک کا طریقہ نہیں۔

معارف القرآن میں خیر القرون کا طریقہ تبلیغ یوں بیان کیا گیا ہے "ان کو پیغام پہنچانے کا طریقہ علم دین کی نشر و اشاعت تھی جس کو حضرات صحابہ و تابعین نے پوری کوشش سے انجام دیا، اس اعتبار سے رائے وند والے طریقہ کو راہ خدا کہنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔

مفتی محمد شفیع صاحب اپنی تفسیر میں فی سبیل اللہ پر بحث کرتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ لفظ فی سبیل اللہ کے لفظی معنی بہت عام ہیں، جو کام اللہ کی رضا جوئی کے لیے کئے جائیں وہ سب اس عام مفہوم کے اعتبار سے فی سبیل اللہ میں داخل ہیں، جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی تفسیر و بیان اور آئمہ تفسیر کے ارشادات سے قطع نظر محض لفظی ترجمہ کے ذریعے قرآن سمجھنا چاہتے ہیں یہاں ان کو یہ مغالطہ لگا ہے کہ لفظ فی سبیل اللہ دیکھ کر زکوٰۃ کے مصارف میں ان کاموں کو داخل کر دیا جو کسی حیثیت سے نیکی یا عبادت ہیں، مساجد، مدارس، شفا خانوں، مسافر خانوں وغیرہ کی تعمیر، کنویں، پل اور سڑکیں بنانا اور ان روافی اداروں کے ملازمین کی تنخواہوں اور تمام دفتری ضروریات ان سب کو انھوں نے فی سبیل اللہ میں داخل کرنے مصرف زکوٰۃ قرار دے دیا جو سراسر غلط اور اجماع امت کے خلاف ہے، صحابہ کرام جنہوں نے قرآن کریم کو براہ راست رسول کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے پڑھا اور سمجھا ہے اس کی اور آئمہ تابعین کی جتنی تفسیریں اس لفظ کے متعلق منقول ہیں ان میں اس لفظ کو حجاج اور مجاہدین کے لیے مخصوص قرار دیا گیا ہے معلوم ہوا ہے کہ فی سبیل اللہ

کے لغوی ترجمہ سے جو ناواقف کو غوم سمجھ میں آتا ہے وہ اللہ کی مراد نہیں ہے بلکہ مراد وہ ہے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے بیان اور صحابہ تابعین کی تصریحات سے ثابت ہے۔

میں کہتا ہوں کہ جب فی سبیل اللہ سے عموم رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے بیان اور صحابہ و تابعین کی تصریحات سے ثابت ہے، مراد نہیں تو حدیث رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے عموم لینا کیسے صحیح ہو سکتا ہے حدیث رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے لغوی ترجمہ سے جو ناواقف کو غوم سمجھ میں آیا ہے وہ رسول اللہ کی مراد نہیں بلکہ مراد وہ ہے جو صحابہ و تابعین محدثین کی تصریحات سے ثابت ہے اور صاحب ابن ماجہ و ابوداؤد نے جس کے بارے میں گواہی دی ہے وہ جہاد ہے یعنی غزوہ اور کافروں سے جنگ ہی ہے۔

تفسیر معارف القرآن میں مفتی محمد شفیع صاحب رقمطراز ہیں مسلمانوں کی سعادت اسی میں ہے کہ ہر کام میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا اتباع کرے اور جس آیت یا حدیث کی مراد میں اشتباہ ہو اس میں اسکو اختیار کرے جس کو جمہور صحابہ کرام نے اختیار فرمایا ہو۔ اسی مقدس اصول کو نظر انداز کر دینے سے اسلام میں مختلف فرقے پیدا ہو گئے کہ تعامل صحابہ اور تفسیرات صحابہ کو نظر انداز کر کے اپنی طرف سے جو جی میں آیا اس کو قرآن و سنت کا مفہوم قرار دے دیا، یہی وہ گمراہی کے راستے ہیں جن سے قرآن کریم نے بار بار روکا اور رسول کریم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے عمر بھر بڑی تاکید کے ساتھ منع فرمایا اور اس کے خلاف کرنے والوں پر لعنت فرمائی۔ (معارف القرآن جلد ۲ ص ۵۰۳ - ۵۰۴)

تو پھر اس کے باوجود بھی رائے دہندہ الے عمل کو خدا کا راستہ کہنا جائز ہو سکتا ہے؟

ہجرت کی اقسام

صاحب معارف القرآن سفر، ہجرت کی اقسام پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ قرطبی نے بحوالہ ابن عربی لکھا ہے کہ وطن سے نکلنا اور زمین میں سفر کرنا کبھی تو کسی چیز سے بھاگنے اور بچنے کے لیے ہوتا ہے اور کبھی کسی چیز کی طلب و جستجو کے لیے، پہلی قسم کا سفر جو کسی چیز سے بھاگنے اور بچنے کے لیے ہو اس کو ہجرت کہتے ہیں اور اس کی چھ قسمیں ہیں۔

اولے دار الکفر سے دار الاسلام کی طرف جانا یہ قسم سفر عہد رسالت میں بھی فرض تھی اور قیامت تک بشرط استطاعت و قدرت فرض ہے۔ جب کہ دار الکفر میں اپنے جان و مال اور آبرو کا امن نہ ہو یا دینی فرائض کی ادائیگی ممکن نہ ہو اس کے باوجود دار الحرب میں مقیم رہا تو گناہ گار ہوگا۔

دوسرا دار البدعت سے نکل جانا، ابن قاسم کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے سنا ہے کہ کسی مسلمان کے لیے اس مقام میں قیام کرنا حلال نہیں جس میں سلف صالحین پر سب و شتم کیا جاتا ہو، ابن عربی یہ قول نقل کر کے لکھتے ہیں کہ یہ بالکل صحیح ہے کیونکہ اگر تم کسی منکر کا ازالہ نہیں کر سکتے تو تم پر لازم ہے کہ خود وہاں سے زائل یعنی علیحدہ ہو جاؤ جیسا کہ ارشادِ ربانی ہے۔ **وَإِذَا سَأَلْتِ الذِّينَ يَحْكُمُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ** ط (معلوم ہوا کہ گذرے نیک لوگوں کو برا بھلا کہنے والے بدعتی ہیں۔)

تیسرا وہ سفر ہے کہ جس جگہ پر حرام کا غلبہ ہو وہاں سے نکل جانا۔ کیونکہ طلبِ حلال ہر مسلمان پر فرض ہے۔

چوتھا جماعی اذیتوں سے بچنے کے لیے سفر، یہ سفر جائز اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے انعام ہے کہ انسان جس جگہ دشمنوں سے جماعی اذیتوں کا خطرہ محسوس کرے وہاں سے نکل جائے تاکہ اس خطرہ سے نجات ہو۔ یہ چوتھی قسم کا سفر سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کیا۔ جبکہ قوم کی ایذاؤں سے نجات حاصل کرنے کے لیے عراق سے ملک شام کی طرف روانہ ہوئے اور فرمایا **إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَقِطِ** اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایسا ہی ایک سفر مصر سے مدین کی طرف کیا۔ **فَخَرَجَ وَمُتَحَاكِمًا يَتَرَقَّبُ** ط۔

پانچواں سفر آب و ہوا کی خرابی اور امراض کے خطرہ سے بچنے کے لیے ہے۔ شریعت اسلام نے اس کی بھی اجازت دی ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کچھ چرواہوں کو مدینہ سے باہر جنگل میں قیام کرنے کا ارشاد فرمایا کیونکہ شہری آب و ہوا ان کو موافق نہ تھی، اسی لیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم بھیجا تھا کہ دار الخلافہ اُردن سے منتقل کر کے کسی سطح مرتفع پر لے جائیں جہاں آب و ہوا خراب نہ ہو، لیکن یہ اس وقت میں ہے جب کسی مقام پر طاعون یا دہائی امراض پھیلے ہوئے نہ ہوں۔

چھٹا سفر اپنے مال کی حفاظت کے لیے ہے۔ جب کوئی شخص کسی مقام میں چوروں ڈاکوؤں کا خطرہ محسوس کرے تو وہاں سے منتقل ہو جائے شریعت اسلام نے اس کی بھی اجازت دی ہے کیونکہ مسلمان

کے مال کا بھی ایسا ہی احترام ہے جیسا اس کی جان کا ہے۔
یہ چھ اقسام تو ترک وطن کی ہیں جو کہ کسی چیز سے بھاگنے اور بچنے کے
لیے کیا گیا ہو اور جو سفر کسی چیز کی طلب و جستجو کے لیے کیا جائے اس کی نو
قسمیں ہیں۔

① **سفر عبرت** یعنی دنیا کی سیرو سیاحت اس لیے کرنا کہ اللہ تعالیٰ
کی مخلوقات اور قدرت کا مدہ کا اور اقوام سابقہ کا مشاہدہ کر کے عبرت
حاصل کرے، قرآن نے ایسے سفر کی ترغیب دی ہے۔ **أَوَلَمْ يَسِيرُوا**
فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
② **سفر مرج** اس کا چند شرائط کے ساتھ فرض اسلامی ہونا
سب کو معلوم ہے۔

③ **سفر جہاد** (یعنی غزوہ کا سفر) اس کا فرض یا واجب
یا مستحب ہونا بھی سب مسلمانوں کو معلوم ہے۔

④ **سفر معاش** جب کسی شخص کو اپنے وطن میں ضرورت
کے مطابق معاشی سامان حاصل نہ ہو سکے تو اس پر لازم ہے کہ یہاں سے
سفر کر کے دوسری جگہ تلاش روزگار کرے۔

⑤ **سفر تجارت** یعنی قدر ضرورت سے زائد مال حاصل کرنے کے
لیے سفر کرنا، یہ بھی شرعاً جائز ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ **لَيْسَ عَلَيْكُمْ**
جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ بَيْنِكُمْ ابتغاء فضل سے مراد اس آیت
میں تجارت ہے۔

⑥ **طلب علم کے سفر** اس کا بقدر ضرورت دین فرض عین
ہونا اور زائد از ضرورت کا فرض کفایہ ہونا معلوم و معروف ہے۔

⑦ **سفر زیارت** کسی مقام کو مقدس اور متبرک سمجھ کر اس
کی طرف سفر کرنا۔

⑧ **اسلامی سرحدوں کی حفاظت کے لیے سفر** جس کو رباط
کہا جاتا ہے احادیث کثیرہ میں اس کی بڑی فضیلت مذکور ہے۔

⑨ **غریزوں اور دوستوں سے ملاقات کے لیے سفر** حدیث
میں اس کو بھی باعث اجر و ثواب قرار دیا ہے۔

[تفسیر قرطبی ۵ ص ۳۷۹ تا ۳۵۱
معارف القرآن جلد ۵ ص ۳۲۹ تا ۳۳۱ سورة نساء]

نظر انصاف

قارئین محترم! اگر آپ انصاف کو بید نظر رکھ کر مندرجہ بالا اقسام
سفر کو بار بار غور سے ملاحظہ فرمائیں تو تبلیغ کے نام سے کیا جانے والا
رائے و نڈ کا سفر اور نقل و حرکت ان اقسام میں سے کسی بھی قسم میں داخل و
شامل نہیں جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ رائے و نڈ مارکہ طریقہ تبلیغ کا سفر دراصل
سفر معصیت اور بدعت و ناجائز سفر ہے اس کو اللہ تعالیٰ کا راستہ
کہنا قطعاً صحیح نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ حکیم الامت اشرف علی تھانوی
اپنی شہرہ آفاق تفسیر بیان القرآن ص ۱۲۸ پر لکھتے ہیں کہ:

”علم کے شرط ہونے سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ آج
کل جو اکثر جاہل یا کالجیہل و عظمیٰ کہتے پھرتے ہیں اور
بے دھڑک روایات و احکام بلا تحقیق بیان کرتے ہیں
سخت گنہگار ہوتے ہیں اور سامعین کو بھی ان کا وعظ

سنا جائز نہیں۔

مفتی محمد شفیع صاحب نے بھی اس کو ان الفاظ میں بیان

فرمایا ہے :

”اگر کوئی شخص بلا تحقیق محض اپنے خیال سے کسی کو عالم و مقتدیٰ قرار دے کر اس کے قول پر عمل کرے اور وہ فی الواقع اس کا اہل نہیں تو اس کا وبال تنہا اس مفتی اور عالم پر نہیں ہے بلکہ یہ شخص بھی برابر کا مجرم ہے جس نے تحقیق کیے بغیر اپنے ایمان کی باگ ڈور کسی ایسے شخص کے حوالہ کر دی۔ ایسے لوگوں کے بارے میں یہ ارشاد قرآنی ہے۔ سَمِعُونَ لَكُذِبٍ یعنی یہ لوگ جھوٹی باتیں سننے کے عادی ہیں اپنے مقتداؤں کے علم و عمل اور امانت و دیانت کی تحقیق کیے بغیر ان کے پیچھے لگے ہوئے ہیں اور ان سے موضوع اور غلط روایات سننے اور ماننے کے عادی ہو گئے ہیں۔“ (معارف القرآن جلد ۲ ص ۱۳۹)

مندرجہ بالا تحقیق سے ثابت ہوا کہ رائے وند والا طریقہ اور عمل اللہ تعالیٰ کی راہ نہیں اور ابن ماجہ اور ابو داؤد کی حدیثوں کا اُسے مصداق گردانا تحریف فی الدین ہی ہے اللہ تعالیٰ ہمیں تحریف فی الدین اور محرفین کے ابتلا سے مامون و محفوظ رکھے۔ (امین)



اہل رائے وند کی علمی خیانت

آخر میں ہم رائے وند والے حضرات کے اس قول پر بھی نظر کر لیں جس میں وہ اس راستے میں (رائے وند کے طریقہ تبلیغ کے لیے) نکلنے کو جہاد اکبر کہہ کر سادہ لوح مسلمانوں کو خوب درغلالتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک غزوہ (کافروں کے ساتھ جنگ) سے واپسی پر فرمایا تھا سَرَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ ہم جہاد اکبر کی طرف واپس ہو رہے ہیں۔ اس لیے اس راہ (رائے وند کی تبلیغ) میں نکلنا جہاد اکبر ہے۔

اب سوچنا یہ ہے کہ اہل رائے وند کا اپنے اس جہاد اکبر کے لیے مذکورہ حدیث کو بطور دلیل پیش کرنا درست بھی ہے یا ان لوگوں کی طرف سے حدیث میں معنوی تحریف ہے؟

درحقیقت بقول تفسیر بحر محیط جلد ۲ ص ۱۳۹ مصنف محی امام ابی محمد الحسین الفراء البغوی متوفی ۵۱۶ھ حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ ارشاد غزوہ تبوک سے مدینے کی طرف واپس تشریف لاتے وقت فرمایا تھا اور حدیث شریف میں لفظ سَرَجَعْنَا ہے جس کا مادہ ہے رجوع اور رجوع کے معنی ہیں واپس ہونا، مڑنا، لوٹنا۔

(فیروز اللغات)

جس کا مطلب ہے کسی کام وغیرہ سے فارغ ہو کر واپس ہونا

لوٹنا جبکہ اہل رائے وند کا مدعی ہوتا ہے تبلیغ وغیرہ کے لیے نئے سرے سے جانا اس کے لیے گھر سے تیار ہو کر نکلنا وغیرہ۔

اب لفظ رجوع ”نکلنا“ یا ”جانا“ مراد لینا حدیث کے معنی میں کھلی تحریف نہیں ہے تو اور کیا ہے؟ کیا ایسا کرنے والے ان آیات مبارکہ کا مصداق نہیں؟ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَقَالُوا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا إِلَىٰ الرَّسُولِ سَرَّيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ آؤ اس حکم کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے اور آؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کہ آپ اس حکم کے موافق فیصلہ فرمائیں تو آپ (اس وقت منافقین کی یہ حالت دیکھیں گے کہ آپ کے پاس آنے) سے پہلوتپی کرتے ہیں۔ (معارف القرآن جلد ۲ ص ۴۵۵)

فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي شَيْءٍ مِّنَ الْأَمْرِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْا فَمَا يَبْغُونَكَ عَنِ الْأَمْرِ الَّذِي نَاظَرْتَهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ إِلَّا لِأَنَّهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ

آپ حضرات خود ہی فیصلہ فرمائیں کہ کیا ایسی کھلی مخالفت رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تبلیغ دین کہا جاسکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔

وَاتَّعِدُوا لِلْعَذَابِ ۖ وَأَنْتُمْ كَالْخَافِضِينَ

اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کو شمار کرنا چاہو تو گن نہ کرو (القرآن)

جہاد اکبر کی حقیقت اور فضیلت

صاحب تفسیر مظہری نے ذکر کیا ہے۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلُ أَدْوَمِي أَنْجَلِي مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ إِلَىٰ أَنْ قَالَ قُلْنَا أَلَمْ نَذْكُرْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ الْحُضُورَ الدَّائِمِي الَّذِي لَا فَتُورُ فِيهِ لَا الصَّلَاةُ وَالصُّومُ الَّذَيْنِ هُمَا حَظُّ الزُّهَادِ وَهُوَ الْمُرَادُ مِنَ الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ فِيمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ وَقَدْ رَجَعَ مِنَ الْغُرُورِ رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ مُشْتَغِلًا بِالْجِهَادِ الْأَكْبَرِ قُلْنَا نَعَمْ كَانَ مُشْتَغِلًا بِذَلِكَ لَكِنِ الْحَالُ تَفَادَتْ بِمَزِيدِ الْإِهْتِمَامِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔ (تفسیر مظہری پ ۲ ص ۲۵۸)

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے ذکر سے بڑھ کر انسان کو اللہ کے عذاب سے زیادہ نجات دلانے والا کوئی اور عمل نہیں ہے۔ آگے فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ذکر سے مراد دائمی حضور ہے جس میں کوئی نقص وغیرہ نہ ہو، نماز اور روزہ مراد نہیں ہے جو کہ زہدوں کا حصہ ہے۔ غزوہ سے واپسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ سے بھی یہی مراد ہے اور اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جہاد اصغر میں ہوتے ہوئے جہاد اکبر میں مشغول نہ تھے یہ کہتے ہیں کہ ہاں اس میں مشغول تھے لیکن مزید اہتمام کے

بدولت حال تبدیل ہو جاتا ہے۔

یہی علامہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی تفسیر منظر ہی پ ۱۷ ص ۳۵۲ پر حق
جہاد کی تفسیر میں لکھتے ہیں قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسَارِكٍ هُوَ مُجَاهِدَةٌ
النَّفْسِ وَالْهَوَىٰ وَهُوَ الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ وَهُوَ الْجِهَادُ قَالَ بَغْوِي
وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ لَمَّا رَجَعَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ قَالَ
رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ قَالَ الْبَغْوِي أَمَّا
بِالْجِهَادِ الْأَصْغَرِ الْجِهَادُ مَعَ الْكُفَّارِ وَبِالْجِهَادِ الْأَكْبَرِ الْجِهَادُ مَعَ النَّفْسِ
وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الزُّهْدِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَدِمَ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ قَوْمٌ غَزَاةٌ فَقَالَ قَدِمْتُمْ خَيْرَ مَقْدَمٍ مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ
إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ قِيلَ وَمَا الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ؟ قَالَ مُجَاهِدَةُ الْعَبْدِ
لِهَوَاهُ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ هَذَا اسْنَادٌ فِيهِ ضَعْفٌ مُزِيدٌ آگے ص ۳۵۴
پر لکھتے ہیں:

فائدہ | قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدِمْتُمْ خَيْرَ مَقْدَمٍ
مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ يُفِيدُ أَنَّ الْجِهَادَ
الْأَكْبَرَ يَعْنِي الْمُجَاهَدَةَ مَعَ النَّفْسِ الَّتِي تَأْتِي الْمُرِيدَ بِمُصَاحَبَةِ الشَّيْخِ
الْكَامِلِ الْكَامِلِ فَإِنَّهُمْ لَمَّا قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ الْمَحَارِبَةِ مَعَ الْكُفَّارِ الْكُفَّارِ الْكُفَّارِ الْكُفَّارِ الْكُفَّارِ
أَشَقَّ أَنْوَاسَهُ صَفَاءً فِي الْقَلْبِ وَفَنَاءً فِي النَّفْسِ وَقَوْلُهُ رَجَعْنَا
مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ الصَّغِيرُ لِلتَّكَلُّفِ مَعَ
الْعَرَبِ وَالْمُرَادُ مِنْهُ اسْنَادُ الرَّجُوعِ إِلَى مَنْ مَعَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ
فَإِنَّهُمْ كَانُوا فِي حَالَةِ الْجِهَادِ مُشْغُولِينَ بِمُحَارَبَةِ الْكُفَّارِ ثُمَّ

إِذَا صَارُوا فِي الْمَدِينَةِ مُقِيمِينَ مَعَ النَّبِيِّ لَمْ يَكُنْ جِهَادًا
إِلَّا الْإِقْبَاتُ لَا أَنْوَاسَهُ وَالْإِقْبَاتُ بِمَعَالِمِ الْأَنْوَاسِ
وَأَخَذَ الْعُلُومَ الظَّاهِرَةَ وَالْبَاطِنَةَ مِنْ جَنَابِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ نفس اور
خواہشات کے خلاف مجاہدہ کرنا ہی اس کی راہ میں جہاد کا حق ادا کرنا ہے
اور یہی جہاد اکبر ہے۔

امام بغوی کہتے ہیں روایت ہے کہ حضور نبی مکرم حضرت محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ ہم
چھوٹے جہاد سے بڑے جہاد کی طرف واپس ہوئیں۔

امام بغوی کا کہنا ہے کہ یہاں جہاد اصغر سے مراد کفار سے اور
جہاد اکبر سے مراد نفس سے جہاد کرنا ہے۔

امام بیہقی نے کتاب الزہد میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس
غازیوں کا ایک گروہ آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم لوگ جہاد
اصغر سے جہاد اکبر کی طرف کیا ہی خوب آئے ہو یعنی آپ کا آنا آپ
کو مبارک ہوا۔

آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا کہ جہاد اکبر کیا ہے؟ آپ نے
فرمایا بندہ کا اپنی خواہشات کے خلاف جہاد کرنا۔

قاضی ثناء اللہ صاحب ”فائدہ“ کا عنوان دے کر مزید لکھتے ہیں کہ
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس بیان قَدِمْتُمْ خَيْرَ مَقْدَمٍ مِنَ

الْجِهَادِ الْأَصْغَرَ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ سے یہ معلوم ہوا کہ جہادِ اکبر یعنی نفس سے مجاہدہ کرنا مرید کو کامل و مکمل شیخ کی مصاحبت سے حاصل ہوتا ہے اس لیے کہ وہ لوگ بھی جب کفار کے ساتھ جنگ کے بعد حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوتے تھے تو وہ آپ کی صحبت کی برکت اور آپ کی ضیا پاشیوں کی تجلیات سے قلب میں صفائی اور فانی نفس کا مقام حاصل کرتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ الْإِلَی میں "نا" ضمیر متکلم مع الغیر ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ رجوع کی اسناد صحابہ کرام میں سے آپ کے ساتھیوں کی طرف ہے اس لیے کہ وہ لوگ حالتِ جہاد میں نوکفار کے ساتھ لڑائی میں مشغول ہوتے تھے اور جب وہ مدینہ شریف میں آپ کے ساتھ ہوتے تھے تو اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے انوار و تجلیات سے اقتباس اور آپ کے آثار سے اکتساب فیض اور آپ کی بارگاہ اقدس سے ظاہری و باطنی علوم کے حصول کے علاوہ ان کا کوئی اور کام ہوتا ہی نہیں تھا۔

دوسرے مقام پر علامہ مظہری فرمادے اَفَرَعْتَ مِنْ جِهَادِ عُدُوِّكَ فَانْصَبْ کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ:

قَالَ الْحَسَنُ وَزَيْدُ بْنُ مَسْلَمٍ إِذَا فَرَعْتَ مِنْ جِهَادِ عَدُوِّكَ فَانْصَبْ فِي عِبَادَةِ رَبِّكَ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ - (تفسیر مظہری پ ۳ ص ۲۹۴)

حسن اور زید بن مسلم نے کہا ہے کہ جب آپ اپنے دشمنوں کی لڑائی سے فارغ ہو جائیں تو اپنے رب کی عبادت میں محنت و مشقت برداشت کر اور نبی پاک کے اس فرمان رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ

کا بھی یہی معنی ہے۔

تفسیر کبیر میں ہے کہ نبی پاک نے جو یہ فرمایا ہے کہ ہم جہادِ اصغر سے جہادِ اکبر کی طرف لوٹ رہے ہیں تو اس جہاد (جہادِ اکبر) کا حاصل مطلب دل کو غیر اللہ کی طرف مائل ہونے کی بجائے اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت و طاعت میں مستغرق کرنا ہے۔ (تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۲۹)

فیض تفسیر محیط میں ہے کہ جہادِ دو قسم کا ہوتا ہے جہادِ اصغر اور جہادِ اکبر پس جہادِ اصغر تو کافروں سے مقابلہ کرنا ہے اور جہادِ اکبر نفس کے خلاف لڑنا ہے اور اس کی دلیل نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان ہے۔ رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ اور نفس کے خلاف جہاد کرنا اس لیے جہادِ اکبر ہے کہ جس نے اپنے نفس کے خلاف جہاد کیا تو گویا اس نے دنیا کے خلاف جہاد کیا اور جو بھی شخص دنیا میں غالب آئے گا۔ اس کے لیے دشمنوں کے ساتھ مجاہدہ کرنا آسان ہو جائے گا۔

(تفسیر محیط جلد ۳ ص ۳۳۲)

حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں۔ وفضل الجہادِ عظیم وکیف وحصائلہ بزل اعتر المحبوب وادخال أعظم الشقات علیہ وهو نفس الإنسان ابتغاء مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَقَرُّبًا بِذَلِكَ إِلَيْهِ تَعَالَى وَاشْتِاقٌ مِنْهُ قَصْرِ النَّفْسِ عَلَى الطَّاعَاتِ فِي الشَّاطِطِ وَدَفْعِ الْكُسَى عَلَى الدَّوْمِ وَمَجَانِبُهُ أَهْوَايَتِهَا وَلِذَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَدْرَجُ مِنْ غَزَاةٍ رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ آخِرُهُ فِي الْفَضِيلَةِ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى وَقْتِهَا - (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۲ ص ۳۳۲ مکتبہ المدینہ)

جہاد کی فضیلت بہت بڑی ہے اور کیونکہ نہ ہو؟ اس لیے کہ جہاد کا اصل حاصل تو نفس انسان کا اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور اس کے قرب حاصل کرنے کے لیے محبوب ترین اشیاء کو خرچ کرنا اور سخت مشکلات و مشقتوں کو جھیلنا ہے اور اس سے بھی زیادہ مشکل یہ کہ نفس کو حالت خوشی میں اس کی عبادت پر پابند کرنا اور خود سے سستی و کاہلی کو ہمیشہ دور کرنا اور نفسانی خواہشات سے بچانا ہے یہی وجہ ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک غزوہ سے واپس ہوتے وقت فرمایا تھا سَجْعًا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ آپ نے اسے فضیلت کے اعتبار سے وقت پر نماز پڑھنے سے مؤخر فرمایا ہے۔

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی لامع الدراری علی جامع البخاری جلد ۲ ص ۴۴ پر لکھتے ہیں الْجِهَادُ بِحَسَبِ الْوُضُوعِ قِتَالُ الْكُفَّارِ لِتَقْوِيَةِ الدِّينِ۔

یعنی اصطلاح میں جہاد، دین کی تقویت کی خاطر کافروں کے ساتھ قتال کرنے کو کہا جاتا ہے۔

مزید لکھتے ہیں کہ وَفِي أَوْجَزِ قَوْلٍ سَأِغِبَ الْجِهَادُ وَالْمُجَاهِدَةُ سِتْمَرَاغُ الْوَسْعِ فِي مُدَافَعَةِ الْعُدُوِّ وَالْجِهَادُ ثَلَاثَةٌ أَصْرَبُ مُجَاهِدَةُ الْعَدُوِّ الظَّاهِرِ وَالشَّيْطَانِ وَالنَّفْسِ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ كَذَافِ الْمَشْكُوتِ بِرِوَايَةِ شُعْبٍ الْبَيْهَقِيِّ، وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي الْعَائِضَةِ هَذَا مَذْهَبُ الصَّوْفِيَّةِ أَنَّ الْجِهَادَ الْأَكْبَرَ جِهَادُ الْعُدُوِّ الدَّاخِلِ وَهُوَ النَّفْسُ قَالُوا وَهُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ

تَعَالَى وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا أَوَلَيْسَ الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ الْعَدُوَّ الْمُبَازِينَ وَإِنَّمَا الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ الْعَدُوَّ وَالْمُخَالَطَ وَلِذَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَجَعَ مِنْ غَزَاةٍ سَجْعًا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ۔ اہ مختصر اؤھذا احديث معروف عند الصوفية ذكر العزالي في عدة مواضع من الاجبياء۔
مولانا محمد زکریا نے اوجز المسالك میں نقل کیا ہے کہ امام راغب نے فرمایا ہے کہ دشمن کے دفاع میں تمام تر کوشش کرنا جہاد اور مجاہدہ ہے اور جہاد کی تین قسمیں ہیں

① ظاہری دشمن سے جہاد۔

② شیطان سے جہاد

③ نفس سے جہاد

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مجاہد تو وہ ہے جو نفس کے خلاف جہاد کرتا ہے۔

شعب بیہقی کی روایت سے مشکوٰۃ شریف میں بھی اسی طرح ہی ہے۔

ابن عربی نے العارضہ میں فرمایا کہ صوفیاء کے مذہب کے مطابق داخلی دشمن یعنی نفس کے خلاف جہاد کرنا جہاد اکبر ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا سے بھی یہی مراد ہے، وہ شخص مجاہد نہیں جو خارجی دشمن سے جہاد کرتا ہے مجاہد تو وہ شخص ہے جو غلوط (اندرونی نفسانی) دشمن سے جہاد کرتا ہے اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ سے واپس ہوتے وقت فرمایا تھا۔ سَجْعًا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ یہ حدیث

صوفیاء کلام کے نزدیک بہت ہی معروف حدیث ہے امام غزالی نے بھی اسے احیاء العلوم میں متعدد مقامات پر ذکر کیا ہے۔

مندرجہ بالا سطور میں مفسرین اور محدثین کی اس تحقیق سے یہ ثابت ہوا کہ اپنے گھر اور گاؤں میں رہتے ہوئے کامل علماء دین کی صحبت سے اکتساب فیض اور علم و عرفان حاصل کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت میں دل و جان سے مستغرق و مشغول رہنا اور اس پر مداومت کرنا ہی جہاد اکبر ہے نہ کہ عبادت کے نام پر گھر بار چھوڑ چھاڑ کر در در کی خاک چھانتے رہنا۔ (اس لیے بھی کہ ایسا کرنے سے نفس اور اہل خانہ کے حقوق کی پامالی بھی ہوتی ہے اور کوئی بھی شخص حقوق العباد کو پامال کر کے جہاد کا ثواب کبھی بھی حاصل نہیں کر سکتا۔) نصرانیت کے نزدیک تو ایسا کرنا عبادت ہو سکتی ہے لیکن اسلام نے اسے رہبانیت قرار دیکر منع فرمایا ہے ملاحظہ ہو۔

تفسیر معارف القرآن جلد ۲، ص ۲۶۹۔

تفسیر مراعی جلد ۲، ص ۲۴۰

اور تفسیر جمل ۳۸۲ پر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں مجاہدہ کرنا ہی جہاد اکبر ہے۔

روح المعانی جلد ۲، ص ۱۶ پر ہے کہ نفس کے ساتھ جہاد کرنا ہی جہاد اکبر ہے۔

اس کے برعکس تفسیر و حدیث کے علماء میں سے کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ تبلیغ کے نام پر اہل و عیال کو چھوڑ کر ان کے معاشی و معاشی حقوق سے صرف نظر کر کے نکل کھڑا ہونا جہاد اکبر ہے۔ وَمَنْ ادْعٰی فَعَلِیْہِ الْبَیْآنِ اس لیے رائے دیندہ والے طریقہ تبلیغ کی خاطر نکلنے کو جہاد اکبر

کرنے کے لیے مذکورہ حدیث کو دلیل بنانا قطعی بے علمی، واضح گمراہی ہے اور معاذ اللہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف کھلی جنگ اور خود کو شائع بنانے کے مترادف ہے محض اچھے نام رکھنے سے گناہ اور بُرا کام کبھی بھی اچھے اور عبادت نہیں بن سکتے بلکہ یہ دین کے نام پر قرآن اور سنت کے ساتھ استہزاء ہے۔

قرآن سنت میں اپنی رائے داخل کرنا حرام ہے

سورہ نساء کی آیت ۱۴ اور سورہ انعام کی آیت ۶۸ کے تحت مفتی محمد شفیع تفسیر معارف القرآن جلد ۲ میں رقمطراز ہیں کہ ان آیتوں میں یہ بتلایا گیا ہے کہ ہم نے تو اصلاح انسانی کے لیے پہلے ہی یہ حکم بھیج دیا تھا کہ کفار و فجار کی مجلس میں مت بیٹھو اور تعجب ہے کہ یہ غافل لوگ اس سے بھی آگے بڑھ گئے ہم کہ ان سے دوستی کرنے لگے اور ان کو عزت و قوت کا مالک سمجھنے لگے، ان دونوں آیتوں کا مفہوم مشترک یہ ہے کہ اگر کسی مجلس میں کچھ لوگ اللہ تعالیٰ کی آیات کا انکار یا ان پر استہزاء کر رہے ہوں تو جب تک وہ اس یہودہ شکل میں لگے رہیں ان کی مجلس میں بیٹھنا اور شرکت کرنا ہی حرام ہے پھر سورہ انعام کی آیت کے الفاظ میں تعظیم اور مزید تفصیل ہے، اس میں آیات الہیہ میں جھگڑا کرنا مذکور ہے جس میں کفر استہزاء بھی داخل ہے اور آیت کی تحریف معنوی، یعنی آیات قرآنی کے ایسے معنی نکالنا جو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام کی تفسیر کے خلاف یا اجماع امت کے خلاف ہوں۔ یہ بھی اسی میں داخل ہیں اسی لیے حضرت عبداللہ بن عباس سے بروایت ضحاگ منقول ہے کہ اس آیت کے مفہوم میں وہ لوگ بھی داخل ہیں جو قرآن کی تفسیر غلط یا اس میں تحریف کرنے والے یا بدعات نکالتے والے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص قرآن کریم کے درس یا تفسیر میں تفسیر سلف صالحین کا پابند نہیں بلکہ ان کے خلاف معانی بیان کرتا ہے اس کے درس و تفسیر میں شرکت نص قرآنی ناجائز اور بجائے ثواب کے گناہ ہے۔ تفسیر بحر محیط میں ابو حیان نے فرمایا کہ ان آیات سے معلوم ہوا کہ جس بات کا زبان سے کہنا گناہ ہے اسے کانوں سے با اختیار خود سننا بھی گناہ ہے۔ (معارف القرآن جلد ۲ ص ۵۸۷)

حضرت مولانا شمس الحق افغانی نے علوم قرآن میں ذکر کیا ہے کہ ہر وہ تفسیر جو صحابہ و تابعین کی تفسیر کے خلاف ہو اس کا مفسر غلطی کا مرتکب اور بدعتی ہے۔ (ص ۹۷)

مزید لکھتے ہیں کہ قرآن کی ان تحریفات سے بڑھ کر اسلام اور مسلمانوں کے لیے کوئی اور مصیبت نہیں۔ (ص ۹۶)

اسی طرح احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تشریح سلف سے انحراف کی ناجائز اور ممنوع ہے قرآن کریم کی طرح احادیث میں تحریف معنوی کرنا بھی حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے اپنی پناہ میں رکھے (آمین)

حرفِ آخر

جب مذکورہ بالا تحقیقات سے یہ بات واضح ہو چکی کہ رائے و نڈ کا طریقہ تبلیغ میں قرآن پاک اور احادیث نبوی میں معنوی تحریف کی جا رہی ہے کیونکہ یہ طریقہ تبلیغ تو بالکل نیا اور حال ہی میں چودہویں صدی ہجری میں پیدا کردہ ایک بدعت ہے اور بدعات کی مذمت بکثرت احادیث سے ثابت ہے اس لیے ہر مسلمان کو اس سے دامن بچنا ناہت ہی ضروری و لازمی ہے۔ اور پھر سب سے بڑھ کر یہ کہ اگر اسے بدعت حسنہ بھی مان لیا جائے تو بھی موجودہ طریقہ تبلیغ رائے و نڈ مولوی الیاس کے مطابق نہیں رہا بلکہ ان کی وفات کے بعد ان کے فرزند ”ارجمند“ مولوی یوسف صاحب نے اپنی وہابیت کا اعلان کر کے اُسے خالص وہابی تحریک میں تبدیل کر دیا ہے۔ ان کا اعتراف وہابیت ”سوانح حضرت مولانا محمد یوسف امیر تبلیغی جماعت پاک وہند“ مطبوعہ ناشران قرآن لیٹڈ اردو بازار لاہور ص ۱۹۱ پر الیاس الفاظ موجود ہے۔

”اور ہم خود اپنے بارے میں بھی صفائی سے عرض کرتے ہیں کہ ہم بڑے سخت وہابی ہیں“

اور اسی کتاب کے ص ۱۹۳ پر ”میں خود تم سے بڑا وہابی ہوں“ کی شہادت موجود ہے اور بعد میں تو اس تحریک میں جہمیت، جبریت

مرحیت اور اعتدال کے عقائد نے جگہ پکڑ کر اس تحریک کو عظیم فتنہ کا ایسا روپ دے دیا کہ اس کے مقابلے میں قرآنی تعلیمات اور نہ ہی احادیث رسول کو دین سمجھا جاتا ہے بلکہ دین کو تو ان کے چھ نمبروں میں محدود کر کے من گھڑت اور بے بنیاد واقعات و امثال سے تعبیر کرنے لگے اور یوں اسے بالکل ہی اہل بدعت کی تحریک بنا دیا ہے اور مولوی الیاس کا وہ خدشہ حرف بحرف پورا ثابت ہوا جو انھیں اس تحریک کی چلت پھرت کی وجہ سے نظر آ رہا تھا، چنانچہ انھوں نے فرمایا تھا کہ

”آپ لوگوں کی یہ ساری چلت پھرت اور ساری جدوجہد بے کار ہوگی اگر اس کے ساتھ علم دین اور ذکر اللہ کا پورا اہتمام آپ نے نہیں کیا بلکہ سخت خطرہ اور قوی اندیشہ ہے کہ اگر ان دو چیزوں کی طرف سے تغافل برتا گیا تو یہ جدوجہد مبادا فتنہ اور ضلالت کا ایک نیا دروازہ نہ بن جائے“

(ملفوظات مولانا الیاس ص ۳۸)

حضرت مولانا سید شمس الحق افغانی نے علوم القرآن ص ۱۸ پر مسئلہ خاتم النبیین پر بحث کرتے ہوئے کیا خوب کہا ہے کہ ”مرتد سازی کا تبلیغ اسلام نام رکھ کر اس فیکٹری کی آمدنی میں کیا خوب اضافہ کیا گیا“

مولانا عبدالمجید تفسیر ماجدی میں آیت مبارکہ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ کے تحت فرماتے ہیں: ”یعنی اس نیک عمل پر ثواب و جزا جو بندہ اپنے ارادہ اختیار سے کرے۔ اور اس عمل بد پر عذاب و سزا جو بندہ اپنے ارادہ و اختیار سے کرے، یہ رد ہے ہندی و بدعت کے عقیدہ ”دکرم“ کا یعنی انسان جو بھی کرے گا وہ لازمی نتیجہ ہو گا پچھلے جنم میں اس کے افعال و اعمال

کا، گویا اس قالب میں انسان اپنے ارادہ اختیار سے کچھ بھی نہیں کر سکتا، یہ جبریت کی انتہائی شکل ہے اور تناسخ اور عقیدہ جبریت لازم و ملزوم ہیں، قرآن کریم نے اس فاسد عقیدہ پر ضرب کاری لگائی اور بتایا کہ نیکی اور بدی کی راہیں تو انسان کے اپنے اختیار کی چیزیں ہیں اور ہمیں سے انصاری کے عقیدہ کفار کا بھی رد نکل آیا جس کا ماحصل یہ ہے کہ انسان کو اہل صالح کی ضرورت ہی نہیں الٰہی (جلد ۱، ص ۱۲)

اسی طرح علامہ سید سلیمان ندوی مصنف سیرت النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جلد ۴ میں مسئلہ جبر و قدر پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”اسی تقدیر الٰہی اور عمل انسانی باہم مل کر انسانوں کی عمل تاریخ تیار کرتے ہیں عموماً لوگ اسی موقع پر جبر و قدر کے مسئلہ کو چھیڑتے ہیں یعنی یہ انسان اپنے عمل میں مجبور ہیں یا مختار؟“

مزید لکھتے ہیں کہ ”جس طرح اہل مذہب ارادہ الٰہی اور ارادہ انسانی کی باہمی تطبیق میں حیران ہیں اسی طرح فلسفہ الٰہیات کے معلم علم الٰہی اور انسان کی عملی آزادی کے درمیان جو تضاد ہے اس کو بمشکل بچا سکتے ہیں“

آگے چل کر علامہ صاحب لکھتے ہیں ”چنانچہ یہی چیز ہندو مذاہب میں تناسخ، آواگون اور کرم صورت میں ہے، عیسائیوں میں جہنم آدم کے گناہ اور خدا کی مرضی کے پیرایہ میں ہے۔“

مزید لکھتے ہیں کہ ”یہ بھی صداقت ہے کہ دوسری مخلوقات کو نہ سہی مگر انسان کو اپنے اعمال کے کرنے نہ کرنے کا کسی نہ کسی طرح اختیار ضرور بخشا گیا ہے اگر یہ اختیار نہ تسلیم کیا گیا اور انسان کو اسی طرح سراپا مجبور فرض کیا جائے جس طرح دوسری مخلوقات ہے تو پھر انسان کے لیے خیر و شر کا امتیاز

جزا و سزا، شریعت، کتاب، تعلیم اور انبیاء کی بعثت یہ تمام چیزیں بیکار محض ہو جائیں، ظلم و انصاف دنیا میں کوئی چیز باقی نہ رہے، انسان کا اپنے کسی فعل پر قابل مدح یا قابل ملامت ہونا بے معنی ہو جائے، کسی اچھے کام پر خدا کا اس کو انعام اور بُرے کام پر عذاب دینا سراسر ظلم بن جائے بلکہ اس دنیا کی عدالت میں بھی وہ اپنے کسی فعل کا ذمہ دار نہ ٹھہرائے۔

مزید تفصیل و تحقیق کے لیے کتاب مذکورہ اور لامع الدراری شرح صحیح بخاری جلد چہارم مصنف مولانا زکریا اور فیض الباری شرح صحیح بخاری جلد ۱ مصنف مولانا انور شاہ کشمیری صدر مدرس دارالعلوم دیوبند اور نیراس شرح شرح العقائد نسفی وغیرہ مطالعہ فرمائیں۔

مندرجہ بالا تحقیق سے ثابت ہوا کہ نام نہاد فرقہ تبلیغیہ کا پہلے کلمہ طیبہ کا یہ معنی کرنا کہ ہمارے یقین ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ ہر کام کر سکتا ہے اور مخلوق کچھ بھی نہیں کر سکتی، لیکن جب ان پر اعتراضات شروع ہوئے کہ یہ تو کلمہ کے معنی میں تخریف ہے تو پھر کہنے لگے کہ یہ تو کلمہ کا مقصد ہے، دراصل اس طرح یہ لوگ جبریت، جہمیت، مرجیت اور ہندو بدھ مت وغیرہ عقائد کی تبلیغ کرتے ہیں نہ کہ مذہب اہل سنت کی۔

یہ عقادہ مختصر جائزہ جو یہاں ناظرین کی خدمت میں پیش کیا گیا ہے۔ اللہ نے اگر توفیق بخشی تو انشاء اللہ العزیز پھر کبھی اس بارے میں تفصیل پیش کی جائے گی۔

طالب دُعا

مولوی محمد رشید حسن خفی، نقشبندی، دیوبندی، ساکن کوکاری ضلع سوات صوبہ سرحد

۲۴ اگست ۱۹۹۱ء بوقتِ عشاء۔



تبلیغی جماعت کے متعلق

استفتاء
و
فتویٰ

شیخ الحدیث پیر محمد چشتی

مہتمم جامعہ غوثیہ بیرون یکہ توت، پشاور



مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَىٰ حَبِيْبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ
مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكُوْنِيْنَ وَالْثَقَلِيْنَ
وَالْفَرِيقَيْنِ مِنْ عَرَبٍ وَمِنْ عَجَمٍ

صَلَّى اللّٰهُ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اَصْحَابِنَا زَيْنًا وَبَارَكًا وَسَلَامًا



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

استفتاء و فتویٰ

نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّيْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِيْمِ
فَقَدْ قَالَ اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی فِی الْقُرْآنِ الْمَجِيْدِ
وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ يَّهْدٰی عَوْنِیْ اِلٰی الْخَيْرِ وَیَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ
وَنَنْہُوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ط وَاُوْلٰئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُوْنَ ○ (قرآن الکریم)

اس آیت کریمہ کے موجب مسلمانوں کے تمام مکاتب فکر اپنے اپنے انداز کے مطابق امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے حوالہ سے اسلامی تبلیغ کا عظیم فریضہ انجام دیتے آئے ہیں۔

انداز تبلیغ کے مختلف ہونے کے باوجود اکثر مسائل سے متعلق ان سب کا دائرہ تبلیغ متفقہ اور غیر متنازعہ ہے اور اسلامی تبلیغ کے حوالہ سے مسلمانوں کے مختلف مکاتب فکر کے درمیان جن مسائل میں اختلاف ہے ان کے متعلق سب کے سب متفق ہیں کہ جس بات کو اسلام کے بنیادی اور متفقہ اصول کے خلاف سمجھا جائے۔ اس کو رد کرنا لازم ہے ورنہ مداخلت یا سکوت عن الحق ہوگا جو عام حالات میں گناہ کبیرہ ہے۔ مزید برآں ناجائز قول و فعل دیکھ کر حسب استطاعت اس کے رد نہ کرنے والے شخص کو ایک روایت میں گونگا شیطان بھی کہا گیا ہے، اسلام کے حوالہ سے فروعی مسائل یا اجتہادی احکام میں کافی وسعت موجود ہے ایسے مسائل میں اپنے مخصوص فروعی نظریہ کے خلاف بات کو سننا اور برداشت کرنا نہ مداخلت ہے اور

ننگناہ بلکہ وسعت ظرف اور روشن ضمیر ہونے کی نشانی ہے لیکن اسلام کے متفقہ اصول اور صریح نصوص وغیرہ متنازعہ احکام کے خلاف کسی قول و فعل کو دیکھ کر حسب استطاعت اس کی تردید نہ کرنے والا شخص نہیں عن المنکر کے عظیم فریضہ اسلام کا تارک اور اللہ جل جلالہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا عاصی و نافرمان، اسلام کا مجرم، ایمان کا خائن، گونگا شیطان ہو کر آخرت کے دن آتش جہنم کی لگام کا مستحق قرار پاتا ہے۔ قرآن و حدیث سے مستنبط اسی اصول کی روشنی میں زیرِ نظر استفاء کو قطع نظر خصوصیت مسلک مسلمانوں کے تمام مکاتب فکر علماء اسلام و مفتیانِ عظام کی خدمت میں حصول جواب کے لیے پیش کر رہا ہوں۔

محرمات مصححہ تقریباً دو سال کے عرصہ سے تبلیغی جماعت سے وابستہ کچھ اشخاص کی زبان سے کلمہ طیبہ کا مقصد غیر اسلامی الفاظ میں سن کر میری حیرت کی انتہاء ہوئی۔ اُنھوں نے کہا کہ کلمہ طیبہ کا شرعی مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سب کچھ ہونے کا یقین ہے اور اللہ کے امر و حکم کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین ہے۔

حیرت اس لیے ہوئی کہ تبلیغ کے مقدس نام سے دنیا میں پھیلنے والی جماعت کی زبان سے خلاف عقیدہ اہل سنت و جماعت، شان الوہیت کی تنقیص، شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بہتان کے غیر اسلامی الفاظ باعثِ تعجب تھے اور ساتھ ہی علامہ اقبال کے یہ اشعار میری زبان پر آئے۔

عجم ہو زندانِ رموز دیں ورنہ زدیو بند حسین ابن احمد چہ بولہی است
سرود بر سر منبرِ کلمت از وطن است چہ بے خبر ز مقامِ محمدِ عربی است
بمصطفیٰ برساں خوش را کہ دیں ہمدوست گر بہ او نہ رسیدی تمام بولہی است
(ارمغانِ حجاز)

یہ غیر شرعی بات کان میں آئی اور گئی لیکن یقین نہ آیا کہ تبلیغ کے مقدس شغل کے ساتھ وابستہ ذمہ دار علماء بھی اس غیر اسلامی عقیدہ میں مبتلا ہوں۔

محرمات باعثہ بتاریخ ۲۹ ستمبر ۱۹۹۱ء کو نشرِ حال پشاور میں وزارت اوقاف صوبہ سرحد کے زیرِ اہتمام منعقدہ صوبائی سیرت الہی

کا نفرس کے موقع پر جس میں وزیر اعلیٰ سرحد مہمانِ خصوصی کے طور پر موجود تھے۔ حاجی محمد جاوید وزیر امور مذہبیات و اوقاف و دیگر صوبائی وزراء و اراکین سرحد اسمبلی بھی موجود تھے، نشرِ حال علماء مشائخ و خواص سے بھرا ہوا تھا تبلیغی جماعت کے مرکزی امیر زین العابدین صاحب نے اپنی تقریر کے دوران بعینہ وہی الفاظ دہرائے یعنی ”اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین اور اللہ کے امر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین“ ہے۔ اس غیر اسلامی عقیدہ اور غیر شرعی الفاظ کو کُن کرا الہیات کا طالب علم اور شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے امین ہونے کی حیثیت سے حسب استطاعت میں نے اس کی تغیر بالسان کر دی اور مذکورہ الفاظ و عقیدہ کی تردید کرتے ہوئے اس کو شان الوہیت کی تنقیص، شریعت محمدی پر بہتان اور خلاف عقیدہ اہل سنت و جماعت ہونے پر مختصر الفاظ میں جو دلائل بیان کیے تھے اس کی قدرے تفصیل اس استفاء میں پیش کرنا چاہتا ہوں۔

مذکورہ الفاظ و عقیدہ یعنی اللہ تعالیٰ سے سب کچھ ہونے کا یقین اور اللہ کے امر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین خلاف عقیدہ اہل سنت، توہینِ شان الوہیت، شریعت محمدی پر بہتان اور غیر اسلامی تبلیغ اس لیے ہے۔

دلیلِ اوّل کہ پہلا جملہ یعنی ”اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین“ اپنے عموم کے سبب، ان تمام چیزوں کو بھی شامل

ہے، جن کا قرآن وحدیث کی روشنی میں اللہ سے نہ ہونے کا یقین ہے جیسے کھانا پینا، اٹھنا، بیٹھنا، سیکھنا، عبادت کرنا، کفر و شرک، جھوٹ، ظلم، کسب ولادت علیٰ نذر القیاس وہ تمام کام جو اللہ کی شان اقدس کے خلاف ہیں۔ قرآن وحدیث کے مطابق ان سب کا اللہ تعالیٰ سے نہ ہونے کا یقین ہے۔

دوسرا جملہ یعنی ”اللہ کے امر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین“ میں مخلوق سے صادر ہونے والے تمام معاصی از قسَم کفر، شرک، قتل، زنا، جھوٹ، چوری وغیرہ عیوب و نقائص کا اللہ تعالیٰ کے امر و حکم سے ہونے کا عقیدہ یقین ظاہر ہو رہا ہے جو نفوسِ قطعیہ کے خلاف شریعتِ محمدی پر بہتان اور اہانت و جماعت کے اجماعی مسلمہ عقیدہ کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّ اللّٰهَ لَا يَمُرُّ بِالْفَحْشَاءِ

”بے شک اللہ بے حیائی کا حکم نہیں دیتا۔ اور دوسری جگہ میں ارشاد فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَرْضٰ لِمِثَادِهِ الْكُفْرَ

”بے شک اللہ اپنے بندوں کے کفر پر راضی نہیں ہوتا۔“ اور تیسری جگہ میں ارشاد فرمایا:

مَعَ اللّٰهِ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ

”اور اللہ اپنے بندوں کے لیے ظلم کا ارادہ نہیں کرتا۔“

۱۔ سورہ الاعراف آیت ۲۸

۲۔ سورہ الزمر آیت ۷

۳۔ سورہ المؤمن آیت ۳۱

۴۔ لسان العرب جلد ۴ صفحہ ۱۶۸ نیز جلد ۲ صفحہ ۴۷۳

نیز لاروس اللغۃ باب ”قی کس“ اور ”سبج“ نیز المنجد باب ”قی کس“ اور ”سبج“

یہ دونوں جملے اللہ تعالیٰ کی صفات (سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ) دلیل دوم کے خلاف ہیں۔ اس لیے کہ کُفْر اور شریعت کے حوالہ سے

ان دونوں صفتوں کے معنی یہ ہیں کہ ”ہر نامناسب چیز سے اچھی طرح پاک“ یعنی جو چیزیں اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں ہیں، ان سے اچھی طرح پاک، مقدس منزہ، مُبَرَّأ۔

اور بحیثیتِ مومن و مسلمان اللہ تعالیٰ کی ان صفات پر ایمان لانے کا معنی و مطلب یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ان تمام چیزوں سے پاک، مقدس، منزہ ہونے کا عقیدہ یقین کیا جائے جو اس کی شان کے خلاف ہیں اور جتنے بھی کام ربُّ العزت کے جلال و جمال و کمال کے لائق نہیں ہے۔ ان سب کا اللہ تعالیٰ سے نہ ہونے کا یقین کیا جائے اور اس عقیدہ یقین کو زبان سے بیان کیا جائے۔ قرآن وحدیث اور شریعت کی زبان میں اسی کو تسبیح و تقدیس کہتے ہیں۔

الشیخ زادہ علی البیضاوی میں ہے التَّسْبِيحُ تَبَعْدُ اللّٰهِ تَعَالٰی عَنْ السُّوءِ وَالنَّقْصَانِ بِانْ يَعْتَقِدَ اَنَّهُ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالٰی مَنْزَرُهُ فِيْ ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَانْعَالِهِ عَنْ كُلِّ سُوْءٍ وَنَقْصَانٍ وَيَتَكَلَّمُ بِمَا بَدَلَ عَلَيْهِ لَهٗ

ترجمہ: تسبیح کا معنی ہر برائی و نقصان سے اللہ کو منزہ جاننا ہے اس طریقے سے کہ اللہ تعالیٰ کا اپنی ذات و صفات اور افعال میں ہر قسم کی برائی و نقصان سے پاک ہونے کا عقیدہ رکھا جائے۔ اور اسی عقیدے پر دلالت کرنے والے مناسب الفاظ کے ساتھ کلام کیا جائے۔ تفسیر قرطبی میں ہے التَّسْبِيحُ تَنْزِيْهِ اللّٰهِ مِنْ كُلِّ سُوْءٍ وَنَقْصٍ

لہ شیخ زادہ علی البیضاوی جلد ۱ صفحہ ۲۵۱

لہ تفسیر قرطبی جلد ۱ صفحہ نمبر ۲۷۶

ترجمہ :- اللہ کی تسبیح کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ہر برائی و نقصان سے اس کے منترہ و مقدس ہونے کا عقیدہ کیا جائے تفسیر قاسمی میں ہے تنزیہ ذلہ تعالیٰ عما یلیق بجلالہ ۱

ترجمہ :- اللہ کی تسبیح کرنے کا معنی یہی ہے کہ اس کی ذات کو ان تمام چیزوں سے پاک ہونے کا یقین کیا جائے جو اس کے جلال کے لائق نہیں ہیں، تفسیر منطہری میں ہے القدوس المنزه عما لا یلیق ۲

ترجمہ :- قدوس کا معنی یہی ہے کہ جو چیزیں اس کی شان اقدس کے لائق نہیں ہیں ان سب سے منترہ اور مقدس ہے۔ تفسیر روح المعانی میں ہے القدوس البلیغ فی النزاهۃ عما یوجب نقصاناً ۳

جن چیزوں کے اللہ تعالیٰ سے نہ ہونے کا یقین واردہ ضروری ہے ان تمام چیزوں سے اللہ تعالیٰ کے مبرا منترہ پاک ہونے کے عقیدہ کے ساتھ ساتھ ان چیزوں کا اللہ تعالیٰ سے نہ ہونے کا یقین اور اس کے یقین کا اظہار تسبیح و تقدیس کی صورت میں نہ صرف ہم ہی کرتے ہیں بلکہ تمام انبیاء سابقین کی شریعتوں کا بھی لازمی جز تھا۔ اور اسلام ملائکہ بلکہ سب کائنات کا مشترکہ عقیدہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنْ وَنْ شِئْیَ اِلَّا یُسَبِّحُ بِحَمْدِہ -

ترجمہ :- اور کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو اللہ کی تعریف کے ساتھ اس کی تسبیح نہ کرتی ہو۔ یعنی جتنے کالات اس کی شان اقدس کے مناسب ہیں۔ ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے متصف ہونے کا اور جتنی چیزیں اس کی شان اقدس کے خلاف

۱۔ تفسیر قرطبی جلد ۱۰ ص ۱۸۲

۲۔ تفسیر قرطبی جلد ۲ ص ۶۲

۳۔ تفسیر قرطبی جلد ۹ ص ۲۵۵
۴۔ سورہ بنی اسرائیل آیت ۴۴

ہیں۔ ان کا اللہ تعالیٰ سے نہ ہونے کا عقیدہ و اظہار کرتے ہیں۔ اور یہی معنی و مطلب ہے یُسَبِّحُ لِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ اے وغیرہ تمام آیات تسبیح کا اگر اللہ تعالیٰ سے سب کچھ ہونے کا یقین کرنا اسلامی الفاظ و عقیدہ ہوتا تو پھر اللہ تعالیٰ کی تسبیح کے متعلق مذکورہ آیات کا اور اللہ تعالیٰ کی سبوحیت و قدوسیت کے ساتھ ایمان لانے کا کوئی معنی و مطلب ہی نہیں رہتا لہذا مذکورہ الفاظ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال پر ایمان کے منافی ہو کر شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر بہتان اور شان الوہیت کی توہین و تنقیض کو مستلزم اور غیر اسلامی تبلیغ ہے۔

دلیل سوم | قرآن و حدیث اور اصول دین پر مشتمل اسلامی دستاویزات کے حوالہ سے جیسے اللہ تعالیٰ کے اوصاف اضافیہ مثل علی، عظیم، اول، آخر اور اوصاف فعلیہ مثل خالق، رازق، مہصور، المحیی الممیت اور اوصاف ثبوتیہ حقیقیہ مثل علیم، قدیم، سمیع، بصیر، مرید کے ساتھ ایمان لانا ضروری ہے۔ ویسے ہی اللہ تعالیٰ کے اوصاف سلبیہ جیسے عرض، جسم، محدود، محدود، مرکب، مکلف وغیرہ کا نہ ہونا ضروری ہے۔

مذہب اہلسنت و جماعت کے چاروں طریقوں و مذاہب کے ائمہ دین متکلمین اور اصول دین کے ماہرین نے بلا تکیہ متفقہ طور پر اللہ تعالیٰ کے اوصاف سلبیہ کے ساتھ یقین و عقیدہ کو ضروری قرار دیتے ہوئے لکھا ہے۔ کیس بعض ولا جوہر ولا مصوّر ولا محدود ولا معدود ولا متبعض ولا متعجز ولا مرکب ولا متناہ ولا یوصف بالماہیہ ولا بالکیفیۃ ولا یتکون فی مکان ولا یجری علیہ زمان ولا یشبہہ شیء ولا

۱۔ سورہ الصف آیت نمبر ۱

یخرج عن علمه وقدرته شیء لہ

اگر اللہ تعالیٰ سے سب کچھ ہونے کا یقین کرنا اسلامی عقیدہ ہوتا تو مذکورہ متفقہ عقیدہ یعنی اللہ تعالیٰ کے عرض، جسم، جوہر، محدود، محدود ہتھری، مرکب، متناہی وغیرہ چیزوں کے ساتھ متصف نہ ہونے کا عقیدہ بیان نہ ہوتا اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کے اوصاف سلبیہ کے ساتھ ایمان لانا ضروری ہوتا لیکن مذکورہ چیزوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے متصف نہ ہونے کا عقیدہ تمام امت مسلمہ کا متفقہ اجتماعی مسئلہ ہے نیز اللہ تعالیٰ کے اوصاف سلبیہ کے ساتھ ایمان لانا تمام امت مسلمہ کا اجتماعی عقیدہ ہے۔ لہذا اللہ سے سب کچھ ہونے کا عقیدہ غیر اسلامی تبلیغ ہونے کے ساتھ ساتھ شریعت محمدی پر بہتان، اللہ تعالیٰ کے اوصاف سلبیہ سے انکار اور شان الوہیت کی توہین، اکابرین اسلام کی واضح عبارات و مشترکہ اقرار سے انحراف کے سبب مردود و مطرود ہے۔

دلیل چہارم | مخلوق سے صادر ہونے والے افعال و اعمال کے ہونے یا نہ ہونے اور کرنے یا نہ کرنے سے متعلق قرآن و حدیث اور اسلامی دساتیرات کی روشنی میں درج ذیل تفصیل ہے۔

۱۔ عصاة سے معاصی و گناہوں کا اللہ کے حکم و رضا کے بغیر صادر ہونے کا یقین و عقیدہ ہونا ضروری ہے یعنی تمام گناہ کے تمام کام شیطانی حرکت سے صادر ہوتے ہیں جس پر اللہ کا نہ حکم ہے نہ رضا اور نہ امر۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

۱۔ شرح عقائد صفحہ ۲۷، مواقف صفحہ ۲۷، شرح مقاصد جلد دوم صفحہ ۶۱ تا ۱۰۷
احیاء العلوم جلد ۱ صفحہ ۱۱۱، اساس التقویٰ صفحہ ۱۳ تا ۱۴، تفسیر کبیر جلد ۱ صفحہ ۱۱۶
تا صفحہ ۱۱۲، بریقہ محمودیہ جلد ۱ صفحہ ۲۰، قواعد الاحکام جلد ۱ صفحہ ۶۸ تا ۷۰، رسد احمدیہ
جلد ۱ صفحہ ۱۱۹، شرح اسماء الحسنیٰ امام رازی صفحہ ۱۸۶۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ لہ

ترجمہ: بے شک اللہ بے حیائی کا امر نہیں فرماتا۔ نیز فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ لہ

ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لیے کفر پسند نہیں کرتا۔

۲۔ اہل اطاعت سے اطاعت اور نیکوں کا حکم کے حکم و امر یا رضا سے صادر ہونے کا یقین و عقیدہ ضروری ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَنَّ تَشْكُرُوا لِرِضَا لَكُمْ لہ

۳۔ اطاعت، معصیت اور ہر قول و فعل کا اللہ تعالیٰ کی تقدیر کے بعد صادر ہونے کا یقین و عقیدہ ضروری ہے یعنی بغیر تقدیر کوئی بھی فعل کسی بھی مخلوق سے صادر نہ ہونے کا یقین و عقیدہ رکھنا ضروری ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ لہ
نیز فرمایا وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الدَّيْرِ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَطَرٌّ لہ
۴۔ مخلوق سے صادر ہونے والے اقوال و افعال، حرکات، سکناات، اطاعت، معصیت، اسلام، کفر توحید، شرک وغیرہ کا اور صادر ہوتے وقت جن اسباب سے یا کسب و اختیار سے وہ صادر ہوتے ہیں۔ ان سبب کا اللہ تعالیٰ کے مقدور و مخلوق ہونے کا یقین و عقیدہ رکھنا ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

۱۔ سورۃ اعراف آیت نمبر ۲۸

۲۔ سورۃ الزمر آیت نمبر ۷

۳۔ سورۃ الزمر آیت نمبر ۷

۴۔ سورۃ القمر آیت ۲۹

۵۔ سورۃ القمر آیت ۵۲، ۵۳

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ لَّهُ بِشَيْءٍ شَكَّ اللَّهُ تَعَالَى هَر مَكْن
پر خوب قادر ہے۔ نیز فرمایا

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۝

۵۔ مخلوق کے دخل عمل سے صادر ہونے والے اقوال و فعل وغیرہ اللہ تعالیٰ کے کاسب نہ ہونے کا یقین و عقیدہ رکھنا ضروری ہے یعنی اللہ تعالیٰ کسب سے پاک ہے اور آلات و اسباب کا محتاج نہیں۔ اللہ نے فرمایا:

وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ ۝

۶۔ مخلوق سے صادر ہونے والے تمام نفس الامری کمالات و خوبی و اطاعت

کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا ارادہ مع الرضاء وابستہ نہ ہونے کا عقیدہ و یقین ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ۝

نیز فرمایا فَمَنْ يُرِدْ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ۝

۷۔ مخلوق سے صادر ہونے والے نفس الامری نقص و عیب و معصیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا ارادہ مع الرضاء وابستہ نہ ہونے کا عقیدہ و یقین ضروری ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّا بِصَحْفٍ فِي السَّمَاءِ ۝

۸۔ مخلوق سے صادر ہونے والا نفس الامری نقص و عیب و معصیت کے

(۱) سُورَةُ الْبَقَرَةِ آيَةُ ۲ (۲) سُورَةُ الْطُّوِّ آيَةُ ۹۶

(۳) سُورَةُ مُحَمَّدٍ آيَةُ ۳۸ (۴) سُورَةُ الْبَقَرَةِ آيَةُ ۱۸۵

(۵) سُورَةُ الْاِنْعَامِ آيَةُ ۱۲۵ (۶) سُورَةُ الْاِنْعَامِ آيَةُ ۱۰۶

ساتھ اللہ تعالیٰ کا ارادہ بغیر رضائے کوئی وابستہ ہونے کا عقیدہ و یقین ضروری ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَكُوشَاءَ اللَّهِ مَا اشْرَكُوا لَیْزُ فَرْمَايَا وَكُوشَاءَ رَبِّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ۝

۹۔ مخلوق سے جو اور جیسے بھی افعال و اقوال، اطاعت و معصیت عالم تفصیل اور عالم ظہور میں صادر ہوتے ہیں ان کی پیدائش سے قبل مرتبہ ازل میں حسب استعداد خلائق ان سب کا اللہ تعالیٰ کو علم ہونے کا یقین و عقیدہ ضروری ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

۱۰۔ جو مخلوق اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں اپنے اختیار و رضا سے ایمان و اسلام کا راستہ اختیار کر رہا تھا اور ازل میں مؤمن و خاتمہ بالخیر ہو اس کے کفر کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ارادے کا وابستہ نہ ہونے کا یقین و عقیدہ ضروری ہے۔

حُجَّةُ اللَّهِ الْبَالِغَةُ میں ہے محال ان یتخلف علیہ

عَنْ شَيْءٍ ۝ اَوْ یَتَحَقَّقَ غَیْرُ مَا عَلِمَ فِیْکُونُ جَهْلًا لَا عَلَمًا ۝

یعنی اللہ کا علم خلاف ہونا محال ہے نیز تفسیر قرطبی میں ہے۔

تعلق العلم الازلی بکل معلوم فیجری ما علم و اراد و حکم

یعنی ہر معلوم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا علم ازل متعلق ہوا ہے پس جس چیز کو اللہ

نے جانا اور اس کے ہونے کا ارادہ کوئی فرمایا اور فیصلہ کیا وہی ہوگا۔

۱۱۔ جو مخلوق اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں اپنے اختیار و رضا سے کفر و شرک

۱۔ سورۃ النعام آیت نمبر ۱۰۷

۲۔ سورۃ النعام آیت نمبر ۱۱۲

۳۔ سورۃ بقرہ آیت نمبر ۲۹

۴۔ حجتہ اللہ البالغہ جلد ۱ صفحہ ۶۵ ۵۔ تفسیر قرطبی جلد ۱۸ صفحہ ۱۳۲

کاراستہ اختیار کر رہا تھا اور خاتمہ بالکفر ہو اس کے مومن و مسلمان ہونے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ارادے کا وابستہ نہ ہونے کا یقین و عقیدہ ضروری ہے۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ لے
اس آیت کی تفسیر میں صاحب تفسیر روح المعانی نے کہا وَلَٰكِنْ لَّمْ يَشَأْ
ذَٰلِكَ سَبْحَنَهُ لِشَوْءٍ اِخْتِيَارٍ مَّحْسَبٍ مَا عِلْمُهُ اللَّهُ تَعَالَى
مَنْهَمُ فِي اَنْزَالِ الْاَزَالِ لے

۱۲۔ مخلوق کے اقوال و افعال، اطاعت و معصیت کے متعلق اللہ تعالیٰ کے
علم ازلی اور مخلوق کی استعداد ازلی کے خلاف قضا و قدر کا اللہ تعالیٰ سے نہ ہونے
کا یقین و عقیدہ ضروری ہے الحقیقۃ النہدیہ میں ہے القضاء تابع
للإرادة والاستعداد تابع لے

صاحب تفسیر قاسمی نے فرمایا جرت عادتہ تعالیٰ مراعاتیہ الاستعداد
تہ بریضاوی میں ہے ارادة تعالیٰ تابعة لعلمه سبحانه وتعالى ہے
۱۳۔ مخالفانے صادر ہونے والے تمام کار خیر و کار شر کا اللہ تعالیٰ کی قضا و قدر
کے مطابق ہونے کا عقیدہ و یقین ضروری ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَا تَشَاءُونَ اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللَّهُ لے
نیز فرمایا وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ رَبِّكَ بِاَمْرٍ وَاحِدٍ لے

۱۴۔ کائنات کے متعلق اللہ تعالیٰ کا علم، معلوم، رہنما، ارادہ تشریفی ارادہ
تکوینی، حکم تشریفی، حکم تکوینی، قضا و قدر یہ سب جدا جدا امور ہیں جن کے درمیان

ل۔ سورة النعام آیت ۲۵ لے تفسیر روح المعانی جلد ۱ صفحہ ۱۳۹

لے الحقیقۃ النہدیہ جلد ۱ ص ۲۵۶ لے تفسیر قاسمی جلد ۶ ص ۲۶۶

لے تفسیر بریضاوی جلد ۴ ص ۵۶۶ لے سورة الدھر آیت ۳۰ لے سورة القمر آیت ۵۲

فرق مراتب کو جاننا ضروری ہے ورنہ ایک کی جگہ دوسرے کو استعمال کر کے شریعت
پر بہتان، شان الوہیت کی تنقیص اور خلاف قرآن و حدیث عقیدہ کی تبلیغ کا ارتکاب
ہو سکتا ہے (العیاذ باللہ)

اس تفصیل کی روشنی میں مذکورہ جملہ یعنی اللہ سے سب کچھ ہونے کا
یقین ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶ کے خلاف ہے لہذا اسلامی دستاویزات کے خلاف
ہو کر اسلام پر بہتان ہوا۔

نیز یہ کہ شان الوہیت کی توہین ہے اس لیے کہ اللہ سے سب ہونے
کا یقین کر کے آلات کسب کا بھی محتاج بنا دیا۔ اور معلوم ازلی کے خلاف ہونے کا
یقین کر کے اللہ کو جاہل بنا دیا (العیاذ باللہ)

نیز یہ کہ مخلوق کی استعداد ازلی کے خلاف اللہ کا علم، ارادہ، قضا و قدر
حکم ہونے کا یقین کر کے اللہ تعالیٰ کو ظالم بنا دیا۔ (العیاذ باللہ)

نیز یہ کہ کفر و معصیت، عیوب و نقائص کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے راضی
ہونے کا یقین و عقیدہ کر کے اور حکم و امر کرنے کا یقین کر کے نہ صرف توہین رب
العزّت کا ارتکاب کیا بلکہ نصوص قرآنیہ کے برعکس عقیدہ کا پرچار کر کے شریعت
پر بہتان باندھا اور غیر اسلامی تبلیغ کا مظاہرہ کیا۔

وَاَعْتَبِرْ وَايَا اُولِي الْاَبْصَارِ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَرْضٰى عِبَادَهُ الْكٰفِرِيْنَ
اور دوسری جگہ فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ لے اور تیسری
جگہ فرمایا۔ وَمَا اَنَا بِظَلٰمٍ لِّلْعٰبِدِيْنَ لے

لے سورة الزمر آیت نمبر ۷ لے سورة الاعراف آیت ۲۸

لے سورة القاف آیت نمبر ۲۹

اور چوتھی جگہ فرمایا وَمَا اللَّهُ بِمُرِيدٍ ظَلْمًا لِلْعِبَادِ۔
 اور دوسرا جملہ یعنی اللہ کے امر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین
 نمبر ۱، نمبر ۲ کے خلاف ہو کر شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر بہتان
 اور شان الوہیت کی توہین کے سبب غیر اسلامی تبلیغ ہے۔ اس لیے کہ جب
 اللہ تعالیٰ کے امر و حکم کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین ہو تو لازماً
 تمام معاصی از قسم کفر و شرک، قتل، زنا، چوری، جھوٹ وغیرہ کا صدور اللہ
 کے امر و حکم سے ہو گا۔ (العیاذ باللہ)

نیر یہ کہ اللہ تعالیٰ کو معاصی پر راضی ہونے کا عقیدہ یقین کر کے اعتراف
 کر لیا کہ کفر و شرک معصیت اور عیوب و نقائص پر اللہ تعالیٰ راضی ہے اور یہ
 سب کچھ اللہ تعالیٰ کے امر و رضا سے ہو رہے ہیں۔ (العیاذ باللہ)
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَرْضٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ۔ اور
 دوسری جگہ فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ

اس طرح سے یہ جملہ نہ صرف غیر اسلامی تبلیغ ہے بلکہ شریعت اسلامی
 پر بدترین بہتان اور توہین شان الوہیت کا عملی مظاہرہ ہے۔ (العیاذ باللہ)
 اسلامی روایات اور مذہبی دستاویزات کے مطابق شریعت محمدی
 دلیل پنجم کے حوالہ سے یقین صرف ان مسائل پر ہوتا ہے جن پر بلا شک و شبہ
 قطعی دلیل شریعت میں موجود ہو۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا واحد ہونا اور اپنی ذات صفات
 و افعال میں بے مثل و لا شریک ہونا اور اپنی شان کے لائق تمام کمالات سے
 متصف ہونا اور اپنی شان کے خلاف کسی بھی کام کا نہ کرنا اور اسی طرح اللہ تعالیٰ
 کے امر و رضا کے بغیر مخلوق سے معصیت کا ارتکاب ہونا اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر
 سے سورۃ المؤمن آیت ۳۱

ارادہ تنوینی کے بغیر مخلوق سے کسی بھی کام کا نہ ہونا، اسی طرح تمام انبیاء علیہم السلام
 کے لیے نوازمات نبوت کو تسلیم کرنا اور نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ کی فرضیت کا عقیدہ
 یعنی اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین اور اللہ کے حکم و امر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی
 نہ ہونے کا یقین کے جواز پر خفیف سی دلیل بھی اسلام میں موجود نہیں ہے۔ بلکہ یہ خود
 ساختہ عقیدہ اور بدعت ضلالتہ کے قبیح الفاظ قرآن و حدیث کے خلاف ہونے کی
 بنا پر مردود اور واجب التفسیر ہیں۔

دلیل ششم اسلامی روایات اور تمام اُمت مسلمہ اللہ تعالیٰ کے اسماء
 صفات، افعال کے توقیفی ہونے پر متفق ہیں یعنی جس اسم
 یا صفت یا فعل کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کی جائے یا اللہ تعالیٰ پر اس کا
 اطلاق و استعمال کیا جائے قرآن و حدیث سے اس کا ثبوت ضروری ہے اور
 مذکورہ عقیدہ یعنی اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین، میں سب کچھ ہونا فعل یا
 مصدر ہے جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت الی الفاعل کیا گیا ہے جس کا لازمی
 نتیجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر قسم فعل سے متصف ہونے کا یقین کیا جائے جو قرآن
 حدیث کے نہ صرف خلاف بلکہ دین اسلام پر بہتان عظیم اور توہین شان الوہیت
 غیر اسلامی عقیدہ ہے۔

دلیل ہفتم جس مسئلے پر یقین کرنا ضروری ہو اس کے منکر یعنی اس پر یقین نہ کرنے
 والے پر کفر لازم آتا ہے جیسا توحید، نبوت، فرضیت نماز،
 روزہ وغیرہ لیکن مذکورہ عقیدہ والفاظ یعنی اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین
 اور اللہ کے حکم کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین، صحابہ، تابعین، مجتہدین
 محدثین، ائمہ دین میں سے کسی ایک سے بھی ثابت نہیں ہے ورنہ حوالہ پیش کیا
 جائے۔ بلکہ سب نے اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق تمام کمالات کے ہونے

کایقین اور اس کی شانِ اقدس کے خلاف کسی بھی چیز کے نہ ہونے کا یقین کیا ہے جیسے علمِ کلام کے حوالے سے۔

نیز اللہ تعالیٰ کے اوصافِ سلبیہ اور سُبُوحیت و قدوسیّت کے حوالہ سے بیان ہو چکا ہے تمام اکابرینِ اُمت کی تکفیر کی بجائے مذکورہ الفاظ و عقیدہ خود شریعتِ اسلامیہ پر بہتان، شانِ الوہیت کی سیسوں اور غیر اسلامی تبلیغ ہے لہذا اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈر کر اس غیر اسلامی تبلیغ کو ترک کر کے اسلامی تبلیغ کا آغاز کیا جائے۔

دلیل ششم مذکورہ عقیدہ یعنی اللہ تعالیٰ سے سب کچھ کایقین اور اللہ کے امر و حکم کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین کلمہ طیبہ کے مقصد و مطلب کے طور پر بیان کیا جاتا ہے۔ حالانکہ کلمہ طیبہ کا اسلامی و شرعی مقصد و مطلب اسلامی کتابوں میں بیان ہوا ہے یہ اس کے سراسر خلاف ہے۔ فتح الباری شرح بخاری میں ہے۔ ان المراد بالشہادۃ تصدیق الرسول فیما جاء به

ترجمہ :- یعنی بلا شک و شبہ کلمہ توحید کا مطلب و مقصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوئی شریعت کے تمام مسائل و احکام کی تصدیق کرنا ہے۔ اقتضاء الصراط المستقیم میں ہے۔ والشہادۃ بان محمد رسول اللہ بتضمین تصدیقہ فی کل ما اخبر وطاعته فی کل ما امر فما اثبتہ وجب اثباتہ وما نفاہ وجب نفیہ

عمدۃ القاری شرح بخاری میں ہے ان الشہادۃ برسالتہ تتضمن تصدیقہ بما جاء به

لے فتح الباری جلد ۱ ص ۲۵۲ لے عمدة القاری جلد ۱ ص ۱۸۳

اکابرینِ ملت کی ان سب تصریحات کا واضح مطلب یہی ہے کہ کلمہ توحید کا مقصد یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت کے تمام احکام کے ساتھ تصدیق و یقین کیا جائے گویا کلمہ شہادت کلمہ طیبہ پڑھنے والا یہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ عہد کرتا ہے کہ اے اللہ اس کلمہ کے ضمن میں جتنے بھی احکام موجود ہیں میں ان سب کو تسلیم کرتا ہوں۔ علامہ اقبال نے بھی کلمہ طیبہ کے اس مقصد کی طرف اشارہ کیا ہے۔

سے چوں می گوئم مسلمانم بلرزم کہ دائم مشکلات لا الہ را
اکابرینِ ملت کے مذکورہ حوالہ جات سے واضح ہو رہا ہے کہ کلمہ کا یہ مقصد کہ اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین اور اللہ کے امر و حکم کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین تمام اُمتِ مسلمہ کے اجتماعی عقیدہ کے خلاف ہو کر شریعت پر بہتانِ عظیم اور تبلیغ کے نام پر غیر اسلامی تحریک ہے۔

نیز یہ کہ قرآن و حدیث کی روشنی میں پیشروانِ اسلام نے کلمہ توحید کا جو مقصد بیان کیا ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت کے تمام احکام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بتائے ہوئے طریقوں کے مطابق تسلیم کرنا کے سراسر خلاف ہے۔

احکامِ ہائے اسلام کے مختلف طریقے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بتایا ہوا طریقہ و تعلیم شانِ الوہیت کے بارے میں جدا ہے، شانِ نبوت کے بارے میں جدا حقوق اللہ کی بابت جدا، نماز کا جدا، روزہ کا جدا الغرض ہر چیز کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے بتائے ہوئے طریقے مختلف ہیں۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ایسے کا ارشادِ خداوندی تمام احکامِ شریعت کو شامل ہے چاہے از قبیل اُصول دین ہو یا فروع دین اللہ تعالیٰ کی شانِ خالقیت ہو یا شانِ سُبُوحیت و قدوسیت کو نہ اہل علم مسلمان اس بات کو نہیں جانتا کہ قرآن و حدیث کی روشنی میں شانِ الوہیت کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بتایا ہوا طریقہ و عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کی شان کے لائق ہر کمال کا اس سے ہونے کا یقین ضروری ہے۔ اور اس کی شانِ اقدس کے خلاف کسی بھی کمال یا صفت یا فعل کے ساتھ اس کے متصف نہ ہونے کا یقین کرنا ضروری ہے۔

دلیلِ نہم | قرونِ اولیٰ سے لے کر اب تک اسلامی دنیا میں ایمان کی دو قسمیں ہیں :-

- ۱- ایمان مفصل
۲- ایمان مجمل

ایمان مجمل یہ ہے۔ اَمَنْتُ بِاللّٰهِ کَمَا هُوَ بِاسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ
وَقَبِلْتُ جَمِيعَ احْکَامِهِ اَقْرَأْتُ بِاللِّسَانِ وَتَصَدَّقْتُ بِالْقَلْبِ۔
اور ایمان مفصل یہ ہے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْقَدْرَ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ مِنَ اللّٰهِ تَعَالٰی وَالْبَعْثِ
بَعْدَ الْمَوْتِ ط

ایمانِ مجمل کے خلاف | مذکورہ الفاظ و عقیدہ یعنی اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین اور اللہ کے امر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین ایمان کی ان دونوں قسموں کے خلاف اس لیے ہے کہ

۱۷ سورة الاحزاب آیت ۲۱

ایمانِ محفل کے اندر اَمَنْتُ بِاَللّٰهِ تَمَتَّا ھُوْیْنِ اللّٰہ تعالیٰ کی ذات کا مع الٰہی
بے شمار اسماء و صفات و افعال و کمالات کے ذکر ہیں۔ جن کے ساتھ نفس الامری
طور پر ذاتِ اقدس جلّ جلالہ متصف ہے شریعت میں اس کا استعمال و اطلاق
ہوا ہو یا نہ ہوا ہو اور بِاَسْمَائِہ و صِفَاتِہ میں اوصافِ ثبوتیہ اور اوصافِ
سلبیہ کا ذکر ہے لہذا دونوں پر ایمان لانا ضروری ہے لیکن مذکورہ عقیدہ و الفاظ یعنی
”اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین“ میں ایک طرف اللہ تعالیٰ کی صفاتِ سلبیہ
سے انکار کیا جا رہا ہے تو دوسری طرف اس کی شانِ اقدس و کبریائی کے خلاف
کاموں کے ساتھ اس کو متصف کر کے شانِ عظمت کی توہین و تنقیص کی جا رہی ہے۔
مزید برآں اس ناپاک عقیدہ و الفاظ پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی بات ہونے
کا لیبیل لگا کر شریعتِ اسلامیہ پر بہتان اور غیر اسلامی تبلیغ کا مظاہرہ کیا جا رہا ہے
اس لیے کہ ایمانِ مفصل میں اَمَنْتُ بِاَللّٰہ کا معنی و

ایمان مفصل کے خلاف | مطلب قرآن وحدیث کی روشنی میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات واسماء وافعال پر یقین اور اس کی شان کے لائق تمام کمالات کے ہونے کا یقین اور اس کی ذات کے خلاف کسی بھی صفت وفعل کے اس سے نہ ہونے کا یقین کرنا ہے اس طرح اَمَنْتُ بِاللّٰہ کا جملہ نہ صرف توحید کے تمام مراتب کو بلکہ اللہ تعالیٰ کے تمام اوصاف ثبوتیہ وسلبیہ کو بھی شامل ہے۔ وَمَلَائِکَتِہ کا جملہ فرشتوں کے تمام اوصاف کو بھی شامل ہے جو قرآن وحدیث سے ثابت ہیں جیسے عصمت وعبادت اور مَلَائِکَتِہ میں جیسے فرشتوں کے وجود پر یقین ضروری ہے ویسے ہی ان کی عصمت وعبادت پر یقین وعقیدہ ضروری ہے۔ اور عابد ہونا مخلوق کا کمال ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی شان کبریائی کے خلاف جس وجہ سے عبادت کا اللہ تعالیٰ سے نہ ہونے کا یقین کرنا ضروری ہے۔ وَکُتِبَہ

میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ تمام آسمانی کتابوں پر مع ان تمام مسائل احکام و اذکار جو ان میں موجود ہیں یقین کرنا ضروری ہے اور یہ تمام آسمانی کتابیں اللہ تعالیٰ کی تقدیس و تسبیح اور اللہ کی شان کے خلاف کاموں کا اللہ سے نہ ہونے کے یقین کی تعلیم و تبلیغ پر مشتمل ہیں و سر سلسلے میں حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے لے کر آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سمیت تمام انبیاء و مرسَلین کی حقانیت پر مع لوازمات و تعلیمات ثبوت و رسالت یقین کرنا ضروری ہے اور ہر پیغمبر کی تعلیمات میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تقدیس شامل ہے وَالْيَوْمِ الْآخِرِ میں اس دُنیا کے زوال اور اللہ تعالیٰ کے سوا تمام موجودات کے فنا ہونے، نظام کائنات کے موجودہ نقشے کے تبدیل ہونے پر یقین ضروری ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی ذات کا کسی بھی تغیر و تبدل کے ساتھ متصف نہ ہونے کا یقین کرنا ضروری ہے۔ وَالْقَدْرِ خَيْرٌ وَشَرٌّ میں تقدیرِ ازلٰی یعنی قضاء و قدر پر یقین ضروری ہے۔ مطلب اس کا یہ ہے کہ کائنات میں جتنے بھی حرکات و سکنات اقوال و افعال اچھے، بُرے، اطاعت و معصیت جو کچھ ہو رہا ہے وہ اللہ کی قضاء و قدر اور تقدیر کے مطابق ہو رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ لَعَلَّ نِزْفَرُمَا بِدَلِّ صَغِيرٌ وَكَبِيرٌ مُّسْتَطَرٌّ لَّ
نِزْفَرُمَا بِدَلِّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الدَّيْرِ لَ
لیکن ہر کام کا تقدیر کے مطابق ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اللہ کی رضا یا امر و حکم یا ارادہ تشریفی سے بھی ہو جیسے پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ

لے سورة الزمر آیت ۲۰ لے سورة القمر آیت ۴۵

لے سورة القمر آیت ۵۲

مخلوق سے صادر ہونے والے عیوب و نقائص و معصیت اللہ تعالیٰ کی تقدیر و قضاء و ارادہ تکوینی اور حکم تکوینی و خطاب تکوینی و تخلیق سے ہیں لیکن اللہ کے امر اور رضا و ارادہ تشریفی کے ساتھ ہرگز وابستہ نہیں ہیں۔ لہذا ایمان بِالْقَدْرِ خَيْرٌ وَشَرٌّ میں جیسے مخلوق سے صادر ہونے والے ہر قسم کے افعال و اقوال وغیرہ کے مطابق ارادہ تکوینی ہونے کا یقین و ارادہ ضروری ہے اسی طرح مخلوق سے صادر ہونے والی ہر قسم کی اطاعت و عبادت کا مطابق قضاء و قدر ہونے کے ساتھ ساتھ مطابق حکم و امر یا مطابق ارادہ تشریفی ہونے پر بھی یقین ضروری ہے۔

نیز یہ کہ مخلوق سے صادر ہونے والی ہر معصیت کا مطابق قضاء و قدر ہونے کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کے حکم و امر تشریفی اور رضا کے بغیر ہونے کا یقین و ارادہ ضروری ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ إِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ لَعَلَّ نِزْفَرُمَا إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِدَايَا الْفَحْشَاءِ لَعَلَّ

وَالْبَعْثُ بَعْدَ الْمَوْتِ میں حساب و کتاب جزا و سزا اور مجازات اعمال کے لیے مخلوق کے زندہ ہونے اور اس کی زندگی سے متعلقہ مراحل و احوال جیسے وزن اعمال، پل صراط، شفاعت کبریٰ، جنت، دوزخ وغیرہ پر ایمان ضروری ہے الغرض ایمان مفضل میں مذکورہ اسم جلال سمیت تمام چیزوں میں اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق تمام کمالات کا اللہ تعالیٰ سے ہونے کا یقین اور اللہ تعالیٰ کی شان تقدس کے خلاف کسی بھی صفت و فعل کا اللہ سے نہ ہونے کا یقین عقیدہ ضروری ہے۔

لے سورة القمر آیت نمبر ۷ لے سورة الاعراف آیت نمبر ۲۸

خلاصہ دلیل

قرآن وحدیث اور اسلامی دستاویزات کی روشنی میں ایمان مجملہ ایمان مفصل کی تشریح کو سمجھنے کے بعد مذکورہ الفاظ وعقیدہ رکھنے "اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین اور اللہ کے حکم داسر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین" غیر اسلامی عقیدہ ہونے کے ساتھ شریعت اسلامیہ پر بہتان اور تنقیص وتوہین شان الوہیت قرار پاتا ہے۔

دلیل دہم

مذکورہ الفاظ وعقیدہ یعنی "اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین اور اللہ کے امر وحکم کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین" اہلسنت و جماعت کا طریقہ ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ فرقہ جبریہ کا عقیدہ ہے جو فرقہ معتزلہ کی ایک شاخ ہے۔ اصول دین پر لکھی ہوئی سب کتابوں میں مخلوق سے صادر ہونے والے افعال واقوال کے متعلق اہلسنت و جماعت کا عقیدہ بیان کرنے کے ساتھ ساتھ فرقہ قدریہ، فرقہ جبریہ دونوں کا رد کیا گیا ہے یہ دونوں فرقے معتزلہ مذہب کی دو متضاد شاخیں ہیں۔ فرقہ قدریہ مخلوق کو خود اپنے افعال کا خالق مانتا ہے اور فرقہ جبریہ ایمان مفصل میں واقع "وَمَا لِقَدْ سَخِرَ بِهِ وَشَرَّهِ كَمَا تَفْقَهُو" اجتماعی عقیدہ سے دھوکہ کھا کر اللہ سے سب کچھ ہونے کا اور اللہ کے حکم داسر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا عقیدہ رکھتا ہے یہ دونوں عقیدے چونکہ خلاف عقیدہ اہلسنت و جماعت اور غیر اسلامی تھے اس لیے اصول دین کے ماہرین اور علمائے کرام نے ان دونوں کا رد کیا ہے۔ "الْفَرْقُ بَيْنَ الْفِرْقِ فِي هَذَا أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَالِقُ الْأَجْسَامِ وَالْأَعْرَاضِ خَيْرٌ هَذَا وَشَرٌّ هَذَا إِنَّهُ خَالِقُ الْكُسَابِ الْعِبَادِ وَلَا خَالِقٌ غَيْرُ اللَّهِ وَهَذَا اخْتِلَافٌ قَوْلٍ مِنْ سَاعِمٍ الْقَدْسِيَّةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا مِنَ الْكُسَابِ الْعِبَادِ وَخِلَافٌ قَوْلِ

الْجَهْمِيَّةِ أَنَّ الْعِبَادَ غَيْرُ مَخْلُوقِينَ وَلَا قَادِرِينَ عَلَى الْتَسَابُهِ عِلْمِ شَرْحِ عَقَائِدِ فِي اہل سنت و جماعت کا مذہب بیان کرنے کے بعد کہا گیا ہے۔ "لَا كُسَابَ نَعَمَتِ الْجَبْرِيَّةِ إِنَّهُ لَا فِعْلَ لِلْعَبْدِ أَصْلًا" ترجمہ: اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ایسا نہیں ہے جیسا فرقہ جبریہ نے عقیدہ جمایا کہ اللہ کے حکم داسر کے بغیر مخلوق سے کچھ نہ ہونے کا یقین۔ نہ اس میں ہے وثانیہا للمجبریۃ ہُوَ اَنْ اَفْعَلَ بِقَدْرِ اَللّٰہِ وَحْدَہَا وَلَیْسَ لِلْعَبْدِ قُدْرَۃٌ اِخْتِیَارًا عِلْمِ

ترجمہ: مخلوق سے صادر ہونے والے افعال کے متعلق معتزلہ کے دوسرے فرقہ جبریہ کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کے امر وحکم کے بغیر مخلوق کچھ بھی نہیں کر سکتی اور مخلوق کو کسی بھی قسم کی قدرت و اختیار واقف نہیں ہے وَقَالُوا لَا قُدْرَۃَ لِلْعَبْدِ اَصْلًا عِلْمِ ترجمہ: جبریہ نے کہا کہ مخلوق کو کسی قسم کی قدرت نہیں ہے۔

اس سوال کو ترتیب دینے کے دوران مفتی زین العابدین عذر گناہ بدتراز گناہ مرکزی امیر تبلیغی جماعت پاکستان کے دو متقدم علماء کرام میر نے پاس تشریف لائے شاید مفتی زین العابدین یا دیگر امراء و علماء جماعت سے ملنے کے بعد آئے ہوں انھوں نے میری گرفت کا جواب اس طرح دیا کہ مفتی زین العابدین اور تبلیغی جماعت کے ساتھ وابستہ علماء کلمہ توحید کا جو مقصد بیان کرتے ہیں یعنی "اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین اور اللہ کے حکم داسر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین" اس کا مطلب یہ ہے کہ اچھے کاموں اور کمالات کے ہونے کا یقین ہے برے کاموں اور نقصان و غلط کام مراد نہیں ہیں نیز یہ کہ

۱۔ الفرق بین الفرق صفحہ ۳۳۸ و هذا فی الفتاوی الکبری جلد نمبر ۱۲ صفحہ ۳۳۲۔

۲۔ شرح عقائد صفحہ ۶۴ ۳۔ نبراس صفحہ ۲۷۲

اللہ کے حکم و امر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ کے بغیر مخلوق کچھ نہیں کر سکتی۔

اس وقت میں نے جو جواب دیا اس کی تفصیل درج ذیل طور پر تحریر کر رہا ہوں تاکہ کسی بھی قسم کا خفا و تردد باقی نہ رہے۔

ازالہ شبہ

پہلے جملے کی مذکورہ توجیہ خالص مغالطہ یا اشتباہ ہے۔
۱۔ اس لیے کہ اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین ہے کہ الفاظ موجبہ کلیہ کے ہیں جو اپنے عموم کے اعتبار سے ہر لفظ بڑے بینغی، لاینبغی سب کو شامل ہیں۔ لہذا شان الوہیت کے متعلق ظاہر الغلط اور مردود لفظ استعمال کرنے کے بعد اس سے توبہ کرنے کی بجائے اس قسم کی توجیہات میں پڑنا، عذر گناہ بدتر از گناہ کے مصداق ہے۔

قواعد الاحکام میں ہے لَا يُصْرَفُ اللَّفْظُ عَنْ ظَاهِرِهِ اِذَا كَانَ خِلَافَ الْمَقْصِدِ۔ لہ

ترجمہ: اپنے مقصد کا خلاف سمجھ کر لفظ کو اس کے ظاہری معنی سے پھیرنا جائز نہیں ہے۔

۲۔ اس لیے کہ کلمہ توحید کی تشریح میں اکابرین اسلام نے اس کے معانی، مطالب، مقاصد، فضائل و مسائل کی بابت بہت کچھ لکھا ہے لیکن اس قسم کے موجد کفر الفاظ و جملہ کسی سے ثابت نہیں ہیں۔ لہذا شان الوہیت کی تنقیص کے موجب الفاظ کی توجیہ کرنے کی بجائے اس کو ترک کر کے توبہ کرنا بہتر ہے۔

۳۔ اس لیے کہ سب کمالات کا اللہ سے ہونے کا یقین کرنا بھی غیر اسلامی عقیدہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے کمالات اس کی شان کے لائق ہوتے ہیں اور مخلوق

کے کمالات اور اس کی شان کے لائق ہوتے ہیں۔ خالق کا کمالات مخلوق سے پاک و مقدس و منزہ ہونے کا یقین و عقیدہ ضروری ہے اور مخلوق کا کمالات خالق میں شریک نہ ہونے کا یقین و عقیدہ رکھنا مومن و مسلمان کے لیے ضروری ہے۔ مثال کے طور پر منکر المزاج و متواضع ہونا انسان کا کمال ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی بابت نقصان و عیب ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے متصف نہ ہونے کا یقین عقیدہ ضروری ہے۔ روز قیامت شفاعت کبریٰ کے عظیم مرتبہ پر فائز ہو کر عذاب الیم سے خلائی کو نجات دلانا مخلوق (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کا کمال ہے۔ جو اللہ کی شان کے لائق ہرگز نہیں ہے۔ علیٰ ہذا القیاس اگر فرق مراتب نبی کنی ز ندیق میثو۔

۴۔ اس لیے کہ انسان فطری طور پر اپنے گرد پیش سے مانوس و متاثر ہوتا ہے لہذا اس جملہ یعنی (اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین ہے) کو ٹھننے کیساتھ انسان کا دل و دماغ ان چیزوں کی طرف جاتا ہے جن کو وہ کمال سمجھتا ہے اور مشاہدہ کر چکا ہے یا کر رہا ہوتا ہے جیسے صنعت و حرفت میں کمال، تعلیم میں کمال، امور خانہ داری میں کمال، تہذیب الاخلاق و سیاست مدنی میں کمال، عبادت میں کمال اور سب پر عیاں ہے کہ قرآن و حدیث کی روشنی میں اسی قسم کے کسی بھی کمال کو اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت کرنا شان الوہیت کی کھلی توہین و تنقیص ہونے کے ساتھ ساتھ غیر اسلامی عقیدہ ہے۔

۵۔ اس لیے کہ شان الوہیت کے متعلق عقیدہ کا مسئلہ ہے جس کا بادل قطعی و بلاشبک و شبہ اور غیر مجمل واضح الفاظ میں ہونا ضروری ہے۔ مسائل فرعیہ کی طرح نہیں ہے جس میں دلیل ظنی یا شک و شبہ اور اجمال کے بعد تفسیر اور اطلاق کے بعد تقیید کی گنجائش ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ اکابرین اسلام نے شان الوہیت

جائز و ناجائز کا دار و مدار عرف پر ہوتا ہے اور عرف شرع میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم یا امر کا مطلب ہمیشہ تشریعی حکم ہوتا ہے۔ المستصفیٰ میں ہے ان الحکم عندنا عبارة عن خطاب الشرع اذا تعلق بافعال المكلفين فالحرام هو المعقول فيه اتركوه ولا تفعلوا والواجب هو المعقول فيه افعلوه ولا تتركوه والباح هو المعقول فيه ان شئتم فاتركوه فان لم يوجد هذا الخطاب من شرع فلا حكم له

فوائح الرحمت شرح مسلم الثبوت میں ہے: وهو عندنا معشراهل السننہ خطاب اللہ المتعلق بافعال المكلفين اقتضاء واختيار اللہ یعنی حکم کا معنی و مطلب شریعت کے عرف میں اہل سنت و الجماعت کے مذہب میں اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جو مکلف بندوں کے افعال کے ساتھ اقتضاء یا تحنیراً متعلق ہو۔

نہایت السؤل میں ہے۔ وصار بعد اصطلاح الاصوليين عليه حقيقة عرفية^۱ یعنی علماء اصول و فقہاء اسلام کی اصطلاح اس پر ہونے کے بعد حکم کا معنی حکم تشریعی میں حقیقۃ عرفیہ بن گیا۔

منہاج الاصول میں ہے۔ الحکم خطاب اللہ تعالیٰ المتعلق بافعال المكلفين بالاقتضاء او التحنیر

یعنی اہل سنت و جماعت کے مذہب میں اللہ تعالیٰ کی طرف جو حکم نسبتاً ہو اس کا معنی اللہ تعالیٰ کا وہ خطاب ہے جو مکلف بندوں کے افعال کے ساتھ کرنے یا نہ کرنے کے تقاضا کے ساتھ یا اختیار کے ساتھ متعلق ہو۔

۱۔ المستصفیٰ جلد نمبر ۵۵ ۲۔ فوائح الرحمت جلد ۱ ص ۵۴

۳۔ نہایت السؤل جلد ۱ ص ۴ ۴۔ منہاج الاصول جلد ۱ ص ۴۲

دوسرا جملہ یعنی اللہ کے حکم و امر کے بغیر مخلوق سے دوسرے شیعہ کا ازالہ کچھ بھی نہ ہونے کا یقین کی مذکورہ توجیہ بھی خالص مغالطہ ہے یا اشتباہ۔

۱۔ اس لیے کہ اس طرح کی اُلٹی منطق کلمہ توحید کی تشریح میں اسلامی کتابوں سے ثابت نہیں ہے۔ ورنہ حوالہ پیش کیا جائے۔ اسلامی روایات کے خلاف ظاہر الغلط و موم کفر لفظ استعمال کر کے عام مسلمانوں کو گمراہ کرنے کے بجائے اس کو ترک کر کے قرآن و حدیث کے مطابق تبلیغ کرنا بہتر ہے۔

۲۔ اس لیے کہ اس طرح کا عقیدہ ابو جہل سمیت تمام مشرکین کا بھی تھا وہ بھی یہی کہتے تھے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ کے بغیر کچھ نہیں کر سکتے۔ قرآن مجید کی متعدد آیات میں مشرکین کا یہی عقیدہ ذکر کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْلَا نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مِنَ الْخاسِرِينَ ۝ كَذَلِكَ نَقُولُ لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِحُكْمِهِ يُقْضَىٰ لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مِنَ الْخاسِرِينَ ۝

ترجمہ :- اور مشرکین نے کہا کہ اللہ نے ہمارے شرک کا ارادہ نہ کیا ہوا ہوتا تو ہم اور ہمارے آباؤ اجداد اس کے بغیر کسی اور چیز کی عبادت نہ کرتے اور نہ ہی اللہ کے حکم کے بغیر کسی چیز کو حرام قرار دیتے۔

دوسری جگہ ارشاد فرمایا سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْلَا نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مِنَ الْخاسِرِينَ ۝

ترجمہ :- عنقریب کہیں گے وہ لوگ جنہوں نے شرک کیا ہے کہ اگر اللہ ہمارا شرک نہ چاہتا تو ہم اور ہمارے باپ دادے شرک نہ کرتے ہوتے اور نہ ہی اس

۱۔ سورۃ الانعام آیت ۱۴۸ ۲۔ سورۃ الزخرف آیت ۲۰

کے حکم کے بغیر کسی چیز کو حرام قرار دیتے۔

تیسری جگہ ارشاد فرمایا وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنَا هٰٓهٗنَا ترجمہ: اور مشرکین نے کہا اگر اللہ چاہتا تو ہم ان بتوں کی عبادت نہ کرتے۔

مقامِ عبرت

اسلام اور مسلمانوں کو ایسی تبلیغ سے کیا فائدہ ہے جس کا چرچا چودہ سو سال پہلے ابوجہل بھی کر چکا ہے۔ اسلامی تبلیغ کا دائرہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر پر ہے یعنی اسلامی عقیدہ یا اعمال صالحہ کو انسانی زندگی کے کسی بھی شعبہ میں ترک کیا جا رہا ہو وہیں پر امر بالمعروف کرنا فرض ہے اور اس طرح اگر غیر اسلامی عقیدہ یا منکرات کا ارتکاب کیا جا رہا ہو وہیں پر نہی عن المنکر کرنا فرض ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ و بَقْدَرٍ خَيْرٍمَّ وَ شَیْءٍ کے خلاف ہونے کا عقیدہ کسی مشرک کا بھی نہیں ہے۔ بلکہ مسلم و غیر مسلم سب کا متفقہ عقیدہ ہے تو پھر ایسی تبلیغ کے لیے مسلمانوں کو ان کے متعلقہ مشاغل ذریعہ معاش صنعت و حرفت وغیرہ ضروریات جن کا کرنا اسلامی روایات کے مطابق لازم ہے سے نکال کر گاؤں گاؤں پھرنا اسلام کی کوئی خدمت ہے؟ فَاَعْتَبِرُوا يَا اُولٰٓئِی الْاَبْصَارِ۔

اس مقام پر یہ شبہ کیا جاسکتا ہے کہ اللہ کے امر کے بغیر مخلوق

سے کچھ بھی نہ ہونے کا مطلب یعنی اللہ کے ارادہ کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین و عقیدہ اگرچہ ابوجہل کو بھی حاصل تھا اور موجد مشرک مسلم و غیر مسلم سب کا غیر متنازعہ مسلمہ مشترکہ عقیدہ ہے لیکن اس کے باوجود موجودہ زمانہ میں اس قسم کی تبلیغ کرنے والوں کی صحبت میں رہنے سے انسان داڑھی، مسواک، نماز، چمکانہ کے پابند ہونے کے ساتھ ساتھ نساوار، سگریٹ، پان اور چرس وغیرہ بد فعلیوں سے نجات پالیتا ہے۔

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ نماز کا پابند ہونا اور بد فعلیوں سے بچنا یقیناً اچھی صفت ہے ایک بے نماز کے مقابلہ میں نمازی اور بد عمل کے مقابلہ میں نیک عمل انسان ہزارہا درجہ بہتر ہے لیکن عقیدہ خراب ہو جانے کے بعد نماز، روزہ وغیرہ کوئی بھی عبادت وغیرہ قبول نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ اسلام کے حوالہ سے ہر قسم کی مقبولیت کے لیے عقیدہ صحیح ہونا اولین شرط ہے۔ دنیاوی لحاظ سے اگر چہ ریش تراش کے مقابلہ میں بارش بدکار کے مقابلہ میں نیکو کار بے نماز کے مقابلہ میں نمازی کو مسلم معاشرہ میں پسند کیا جاتا ہے اور مذہب کے حوالہ سے، نیک، پرہیزگار، بزرگ مبلغ وغیرہ باعزت الفاظ کے ساتھ یا د کیا جاتا ہے لیکن عِنْدَ اللّٰهِ وَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ اور اخروی لحاظ سے بد عقیدہ نمازی کے مقابلہ میں صحیح العقیدہ بے نماز اور بد عقیدہ بارش کے مقابلہ میں صحیح العقیدہ ریش تراش بد جہا بہتر ہے قرآن کریم نے اس موازنہ کو بایں الفاظ بیان کیا ہے:

اَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ

ترجمہ: کیا تم نے حاجیوں کی سبیل اور مسجد حرام کی خدمت اس کے برابر ٹھہرائی جو اللہ اور قیامت پر ایمان لائے اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا۔ وہ اللہ کے نزدیک برابر نہیں اور اللہ ظالموں کو راہ نہیں دیتا۔

دوسری جگہ ارشاد فرمایا: دَاوُلُكُمۡ حَبِطَتۡ اَعْمَالُہُمْ فِی النَّارِ هُمْ خٰلِدُوْنَ

ترجمہ: ان بد عقیدہ مشرکین کے اچھے اعمال ضائع ہو گئے اور وہ ہمیشہ آگ لے سورۃ توبہ آیت ۱۲۵ لے سورۃ توبہ آیت ۱۲۶

میں رہیں گے۔

اور میری جگہ ارشاد فرمایا۔ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَوَلَّوْا وَجْوهَكُمْ قِبَلَ
الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ الْحَقِ

یعنی بقصد ہونا اور عبادت بجا لانا اللہ کے نزدیک کوئی حیثیت نہیں
رکھتا جب تک عقیدہ درست نہ ہو۔

چوتھی جگہ ارشاد فرمایا اَمْحَسِبَ الَّذِينَ احْبَبَوْا حَوَالِيَّاتِ اَنْ يَّجْعَلَهُنَّ
كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً فُحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ
سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝۱۰

یعنی کیا بد عقیدگی کے گناہ میں مبتلا لوگوں نے یہ گمان کر رکھا ہے کہ ہم ان کی
زندگی اور موت ان لوگوں کی طرح کریں جنہوں نے صحیح عقیدہ کے ساتھ عمل صالح
کیے ہیں وہ اپنی طرف سے جو فیصلہ صادر کر رہے ہیں وہ بہت بُرا ہے۔

پانچویں جگہ ارشاد فرمایا وَقَدْ مَنَّ اِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ
هَبَاءً مَّنْثُورًا ۝۱۱

یعنی غیر اسلامی عقیدہ والوں کے اچھے اعمال کو ہم نے ریزہ ریزہ کر کے
ذرات بنا دیا۔

کلمہ توحید پر قرآن و حدیث کے مطابق عقیدہ رکھنا اولین بنیاد اسلام
ہے اور نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ سمیت تمام اعمال صالحہ کی قبولیت کی شرط
ہے لیکن اس پر یقین کے نام سے قرآن و حدیث کے خلاف عقیدہ جاکر جہل

۱۰ سورۃ البقرہ آیت ۱۷۷ ۱۱ سورۃ الحج آیت ۱۷

۱۲ سورۃ الفرقان آیت ۲۳

مرتب میں مبتلا ہونے کے بعد عند اللہ و عند الرسول کسی قسم کی عبادت مقبول و
مفید نہیں ہوگی۔ ورنہ عبد اللہ ابن سلول جتنی قرار نہ پاتا۔ حالانکہ وہ پکا نمازی بارش
تھا۔ اور اس کا لفاق ظاہر ہونے سے قبل اسلام کے حوالہ سے متقی پر مینر کا رد معزز
سمجھا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ جنگ اُحد کے لیے تیاری کے سلسلے میں رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگر صاحب الرائے صحابہ کی طرح اس کو بھی مجلس مشاورت
میں بلا کر اس سے مشورہ طلب کیا بظاہر ان تمام اچھائیوں اور عبادات کے باوجود
وَهَ اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ فِي الدَّرٰكِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّٰرِ کَمَا مَصْدٰقٌ صَرَفَ اَس
لیے ٹھہرا کہ اس کا عقیدہ خراب تھا اور کلمہ توحید کی بابت درست عقیدہ نہ ہونے
کی وجہ سے اس کی تمام نمازی عبادات وغیرہ ضائع ہو گئیں۔

۳۔ اس لیے کہ یہ توجہ معزز کا عقیدہ ہے الصَّوْعِقُ الْمُرْسَلُ میں ہے۔
اَلْاِسْلَامُ دَعْوَةُ يَسَعَى الْاَمْرُ عِنْدَ الْمُعْتَزِلِ لِهٖ اُور فتاویٰ کبریٰ میں ہے:-
وَجَهَنَّمُ وَمَنْ وَاَفْقَهُ مِنَ الْمُحْتَزِلَةِ اَشْرَكَوْا اِنْ مَشِيَتْ اِلَیْهِ وَحَبَّتْ
وَصَارَ اِهَ بِمَعْنٰی وَاَحَدٍ ۝۱۲

اہل سنت و جماعت کے مذہب میں اللہ تعالیٰ کا امر و ارادہ مجدد
چیزیں ہیں:-

احیاء العلوم میں ہے۔ اَمْرُ اللّٰهِ غَيْرُ الْاِمْرَادَةِ
نبراس میں ہے۔ الْاِسْلَامُ دَعْوَةُ الْمَشِيَةِ وَالتَّقْدِيرُ مَعْلُوقٌ بِالْاَمْرِ
وَالرِّضَا وَالْمَحَبَّةُ وَالْاَمْرُ لَا يَتَعَلَّقُ اِلَّا بِالْحَسَنِ لَا الْقَبِيحِ ۝۱۳
نہایت فی الشرح مِنْهَا حَاجِ الْاُصُولِ میں ہے اِنَّ الْاِمْرَادَةَ

۱۲ الصواعق المرسلہ ص ۱۷۱ ۱۳ فتاویٰ کبریٰ ج ۸ ص ۲۷۷

۱۴ احیاء العلوم ج ۱ ص ۱۱۱ ۱۵ نبراس ص ۲۷۷

لَتَطْلُقَ عَلَى الْأَمْرِ هِيَ بِمَعْنَى الْمَرْجِ فَقَطْ عِنْدَنَا وَعِنْدَهُمْ
تَطْلُقُ عَلَى مَعْنَى الْأَمْرِ بِمَعْنَى الطَّلَبِ لَهُ

۴۔ اس لیے کہ امر نہی، حکم یہ تینوں الفاظ عرف شرع میں بمعنی حکم شرعی کے استعمال
ہوتے ہیں۔ الحقیقۃً اندر یہ شرح الطریقۃ الحمدیہ میں ہے۔ حُكْمُ اللَّهِ هُوَ
الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ لَمْ يَعْنِ عَرَفٌ فِي الشَّرْحِ فِي اللَّهِ كَلِمَةً مِنْ مَرَادِ الْأَمْرِ يَنْهَى عَنْهُ
ہیں۔

الْمُتَصَفَّى مِنْ عِلْمِ الْأَصُولِ فِيهِ إِنَّ الْحُكْمَ عِنْدَ نَفْيِ بَرَاءَةٍ
عَنْ خُطَابِ الشَّرْعِ إِذَا تَعَلَّقَ بِأَفْعَالِ الْمُكَلَّفِينَ فَإِنَّ الْحَرَامَ هُوَ الْمَقُولُ
فِيهِ اتْرَكُوهُ وَلَا تَفْعَلُوهُ وَالْوَاجِبُ هُوَ الْمَقُولُ فِيهِ افْعَلُوهُ وَ
لَا تَرَكُوهُ وَالْمُبَاحُ هُوَ الْمَقُولُ فِيهِ إِنْ شِئْتُمْ فَافْعَلُوهُ وَإِنْ شِئْتُمْ
فَاْتَرَكُوهُ فَإِنَّ لَمْ يُوْجَدْ هَذَا الْخُطَابُ مِنَ الشَّارِعِ فَلَا حُكْمَ لَهُ
ترجمہ: بے شک اللہ کا حکم اہل سنت و جماعت کے نزدیک خطاب
شرعی سے عبارت ہے جب وہ افعال مکلفین سے متعلق ہو پس حرام وہ حکم
جس میں کہا جاتا ہے کہ چھوڑ دو اور اسے مت کر، اور واجب اللہ کا وہ
حکم ہے جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس کو کرو اور چھوڑ دو مت اور مباح اللہ
کا وہ حکم ہے جس کے بارے میں یہ کہا جاتا ہے کہ چاہو اسے کرو، چاہو اسے
چھوڑ دو۔ پس اگر شارع کی طرف سے یہ خطاب نہ پایا جائے تو اللہ کا حکم بھی
نہیں ہوگا۔

مسلم الثبوت میں ہے الباب الثانی فی الحکمۃ وهو عندنا خطاب
اللہ المتعلق بفعل المكلف اقتضاءً أو تخييراً

لہ نہایۃ الرسول ج ۱ ص ۲۳۱ لہ الحقیقۃ النذیریہ ج ۱ ص ۲۴۱ لہ المتصفی ج ۱ ص ۲۵۵ لہ مسلم الثبوت ص ۲۵۵

مذکورہ تصریحات سے واضح ہوا کہ اہل سنت و جماعت کے چاروں مذاہب کے
عرف میں اسلام کے حوالہ سے اللہ کا حکم یا امر کے الفاظ جب بھی استعمال کیے جاتے
ہیں تو ان سے مراد ہمیشہ حکم تشرعی ہوتا ہے نہ کہ معنی لغوی وغیرہ۔ یہی وجہ ہے کہ
عقائد کی عبارت میں حُكْمُ اللَّهِ کے لفظ پر اعتراض ہو رہا تھا جس سے بچنے کے
لیے شرح عقائد نے اس کی تاویل خطاب تکوینی کے ساتھ کی ہے۔

خلاصہ مذہب اہل سنت و جماعت | یہ ہے کہ مخلوق سے صادر ہونے
والے ہر قسم کے اعمال و افعال اللہ تعالیٰ کی تقدیر و ارادہ اور خطاب تکوینی کے مطابق ظاہر ہوتے ہیں لیکن اچھے
اور بُرے اعمال کا فرق یہ ہے کہ مخلوق سے صادر ہونے والے اچھے اعمال مطابق
حکم تکوینی تابع تقدیر و ارادہ ہونے کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کے حکم و امر یا رضا
سے ہوتے ہیں اور بُرے اعمال مطابق حکم تکوینی و تابع تقدیر و ارادہ ہوتے ہوئے
بھی اللہ تعالیٰ کے حکم و امر اور رضا کے بغیر ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد
فرمایا کہ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ

۵۔ اس لیے کہ یہ الفاظ و عقیدہ کلمہ توحید کے مقصد کے طور پر بیان کیا جاتا ہے
حالانکہ معنی مقصودی اور مطلوب کلام کو شریعت کی زبان میں عبارتہ النص کہتے ہیں۔
جو صراحتہً آسانی کے ساتھ بلا تاویل و توجیہ مخاطب کی سمجھ میں آجائے۔ تحریر الاصول
ابن ہمام کی شرح التقریر والتجیر میں ہے فعبارة النص دلالتہ علی المعنی
مقصودہ اصلیا

اگر مذکورہ الفاظ و عقیدہ یعنی اللہ کے امر و حکم کے بغیر مخلوق سے کچھ نہ ہونے
کا یقین کلمہ توحید کا مقصودی معنی و مطلوب ہوتا تو پھر اس قسم کی تاویلیں کرنے کی یوں
لہ سورة الاعراف آیت ۲۸ لہ التقریر والتجیر جلد ۱ ص ۱۳۱

ضرورت پیش آتی۔

حقیقت یہ ہے کہ کلمہ توحید میں کوئی لفظ بھی ایسا نہیں جو اس عقیدہ شنیعہ بدعہ پر دلالت کرتا ہو ورنہ بتایا جائے وہ کونسا لفظ ہے؟ انصاف یہ ہے کہ مذکورہ الفاظ عقیدہ یعنی ”اللہ سے سب کچھ ہونے کا یقین اور اللہ کے امر کے بغیر مخلوق سے کچھ بھی نہ ہونے کا یقین“ بدعت ضلالہ شان الوہیت کی توہین، شرعت محمدی پر بہتان اور غیر اسلامی تبلیغ ہونے کے سوا اور کچھ بھی نہیں ہے۔ لہذا ایمان کا تقاضا یہی ہے کہ اس غیر پوشیدہ جرم سے اعلانیہ توبہ کر کے مطابق قرآن و حدیث امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے عظیم فریضہ اسلام کی ادائیگی کے لیے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ تبلیغ کے مطابق اسلامی تبلیغ کا انتظام کیا جائے۔

حضرات کرام ہر قسم کے تعصب
استفتاء و خدمت علماء کرام و مفتیان عظام
اسلامی اور نہی عن المنکر کے مذہبی جذبہ کے باعث بغرض اصلاح جس عقیدہ و الفاظ کو اس سوال نامہ میں غیر اسلامی تبلیغ و عقیدہ اور توہین شان الوہیت و شرعت محمدی پر بہتان ثابت کیا گیا ہے آپ بھی ہر قسم کے تعصب سے بالاتر رہتے ہوئے حسبہ اللہ۔

۱۔ شان الوہیت کی بابت عقیدہ کی حیثیت سے اس پر غور فرمائیں۔
۲۔ عقائد اسلامیہ کے محافظ کی حیثیت سے میری طرف سے بیان کردہ دلائل کا جائزہ لیجئے۔

۳۔ اگر آپ نے اپنی تحقیق کی روشنی میں میرے دلائل سے اختلاف کیا تو میرے خلاف فتویٰ صادر فرما کر میری تسلی فرمائیں میں آپ کا شکریہ ادا کروں گا۔

۴۔ اگر میرے دلائل کو قرآن و حدیث، اسلامی دستاویزات کے مطابق

پایا تو نہی عن المنکر کے اس مذہبی فریضہ کی ادائیگی میں تائید و توثیق فرمائیے یا مستقل فتویٰ فرما کر ساوہ لوح مسلمانوں کو اس اعتقادی گمراہی سے بچا کر اپنی مذہبی ذمہ داری انجام دیجئے۔ اَجْبُرْکُمْ عَلَی اللّٰہ۔

المستفتی

پیر محمد حشتی

مرکزی صدر پاسبان اہل سنت و جماعت صوبہ سرحد
مہتمم جامعہ غوثیہ معینیہ بیرون یکہ توت پشاور شہر
• خطیب جامعہ مسجد غوثیہ موچی لڑہ بازار پشاور
رکن جماعت اہلسنت پاکستان
رکن محترمہ علماء کونسل پاکستان

رابطہ کے لیے فون :- ۶۲۵۴۵ - ۲۱۲۵۹۰ - ۲۱۱۰۶۵

وَتَعَاوَنُوا بِالْبِرِّ وَالْإِتْقَانِ

نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے کی مدد کرو۔ (القرآن)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شاه منشاہ رضوی سمابلغ علیٰ الجہالہ

وصفِ رخِ اووای کشف الدجی بحالہ

قرآن باخلاش گوہر جہت سے معضما

صدقا یقیناً راسخاً علیہ السلام وآلہ



مَا شَاءَ اللَّهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والمنته کہ درس ایام پرفتن اس کتاب لاثانی

بستائید یزدانی

— (ملفوظی بہ) —

اظهار الکمال علی

کشف جہل الجہال

— یعنی —

موجودہ بینہ جہت کی شرعی حیثیت

— مصنف و مؤلف : —

جناب سید احمد شاہ صاحب ولد حضرت نور شاہ صاحب کذا انوکھے نیک پی خیل سے

بِسْمِ اللَّهِ

یا صاحبِ احوال و یا سید البشر
 من فی حبک المنیر نور العمر
 لا یمکن البش شاکما کان حقہ
 بعد خدائک تو فی قصہ مختصر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وجہ تالیف

عن ابی عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم صفان من امتی لیس لہما فی الاسلام نصیب العرجۃ
 والقدریۃ (مشکوٰۃ شریف)

(ترجمہ) حضرت ابی عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے دو فرقے ایسے ہیں جنہیں اسلام سے
 کچھ حصہ نہیں ملا ایک تو مرجہ اور دوسرا قدریہ

(ف) مرجہ سے مراد فرقہ جبر ہے جو اسباب کا قائل نہیں یہ لوگ کہتے
 ہیں کہ کسی فعل کا انسان کی طرف نسبت کرنا ایسا ہے جیسے کسی فعل کو کسی عبادات
 کی طرف نسبت کرنا جو اس لیے کہ عبادات کو یعنی اینٹ پتھر وغیرہ از حد حرکت
 کرنے یا اپنے پیچھے جانے پر کوئی اختیار نہیں جب کوئی انہیں پھینک دے تو حرکت میں
 آجاتے ہیں درنہ جہاں پرے میں دیں پرے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس طرح بندے کو
 اپنے کام میں کچھ دخل نہیں اور وہ محض بے اختیار ہے۔

قدریہ سے مراد وہ فرقہ ہے جو تقدیر کا منکر ہے یہ لوگ کہتے ہیں کہ تمام فعل بند
 کے اپنے اختیار و قدرت سے ہوتے ہیں تقدیر کا اس میں کوئی دخل نہیں انسان جو چاہے
 اور جیسے چاہے کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بن دونوں فرقوں کا
 اسلام سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ یہ دونوں انتہا پر چلے گئے ہیں انہوں نے اعتدال کا راستہ
 چھوڑ دیا ہے۔

دونوں کے عقیدے غلط ہیں کیونکہ نہ تو یہ بات درست ہے کہ انسان بالکل بے بس
 اور بے اختیار ہے اپنے عمل اور فعل پر کوئی اختیار نہیں رکھتا اور نہ یہ بات درست ہے

کہ سب کچھ انسان کے بس میں ہے کہ وہ جو چاہے اور جیسے چاہے کرے اس پر کوئی روک ٹوک نہیں۔

اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنے فعل پر مختار بنایا ہے۔ اگرچہ اس کی تقدیر پہلے سے لکھ رکھی ہے۔ لیکن اسے نیک و بد راہ کے منتخب کرنے کا اختیار دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کو نیک راہ پر پیدا کیا ہے۔ اسے نیکی اور بدی کی راہ سے آگاہ کر دیا گیا ہے۔ اپنا اس کی اپنی مرضی ہے۔ جس پر چاہے۔ بولے۔ نیکی کرے گا تو اجر پائے گا۔ بدی کرے گا تو سزا پائے گا۔ اس حدیث سے ہمیں یہ سبق ملتا ہے کہ نہ تو یہ سمجھ کر بے عمل اور گمراہ ہو جائیں کہ ہر کام کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے۔ ہمارے کاموں کا مختار اور ذمہ دار وہی ہے۔ اور نہ یہ سمجھ کر تقدیر سے انکار کریں کہ ہر کام کرنا یا نہ کرنا خود ہمارے بس میں ہے بلکہ اعتدال کی راہ اختیار کرنی چاہیے۔ کہ اللہ تعالیٰ کو قادر مطلق اور مختار مطلق سمجھیں اپنے آپ کو اپنے کاموں کا ذمہ دار سمجھیں اور اس سے دعا کریں کہ وہ ہمیں نیک کام کرنے کی توفیق دے۔ تمام کام اللہ جل شانہ کی توفیق سے انجام پاتے ہیں۔ اس نے ہمیں نیت اور ارادہ پر اختیار دیا ہے۔ اور ساری جزا و سزا اسی نیت اور ارادہ کے مطابق ملے گی۔

ہمیں خوف ہے کہ رائے و نڈ تنظیم جو تبلیغی جماعت کے نام سے قائم ہے اس حدیث کا تائید نہیں ہے۔ اور یہ عین یقین کے حد کو پہنچا ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْفَقَ لِيَأْخُذَ الْإِنْسَانَ بِذَنْبِهِ فَيُصَيِّحَ لِيَسْتَدْلِلَ عَلَى تَوْحِيدِهِ دِينَهُ وَ يَخْتِجَ بِكَمَالَاتِ قُدْرَةِ وَصِفَاتِهِ وَ لِيُصَلِّحَ الْكَاذِبَ وَ السَّالِمَ عَلَى مَنْ بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِرِشَادَةِ الْمُتَّقِينَ

وَعَلَى آلِهِ وَ أَصْحَابِهِ الَّذِينَ الْبَازِلِينَ الْفَهْمَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِإِعْلَاءِ الدِّينِ وَ الْإِيمَانِ وَ هَدَمِ بَنِيَانِ الْكُفْرِ وَ الطُّغْيَانِ لِأَسْمَاءِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَ أَعْيَنَ لَهُمُ الَّذِينَ عَرَجُوا مَعَاجِرَ الْوَلَايَةِ وَ الْعُرْفَانِ وَ بَذَلُوا جِهَدَهُمْ لِإِعْلَاءِ كَلِمَةِ الرَّحْمَنِ وَ عَلَى مَنْ

تبعهم باحسان الباذلین جہدہم فی استنباط الاحکام و بعد فیقول العبد المعتبر بحمد اللہ الستین المدعو بسید احمد شاہ وللا حضرت نور شاہ خاں سکین اخون کلمۃ نیک پی خیل تحصیل کبل ضلع سوات فہذا رسالۃ - یہ ایک رسالہ ہے جس میں حقیقت کی پہچان واضح اور ثابت ہے۔ یعنی تبلیغ مراتب تبلیغ اللہ اور رسول کے نزدیک مبلغین کون ہیں۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی فضیلت قرآنی آیات کے ساتھ اقام امر بالمعروف اور نہی عن المنکر طریقہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے اہل کون ہیں اور رائے و نڈ تنظیم جو تبلیغی جماعت کے نام سے مشہور ہے کی جماعت کی وضاحت اکثریت جن کی جاہل یعنی ان پر مبنی ہے جو مقدمہ مقصدین اور فاترہ پر مشتمل ہے۔

بَحْثُ الْمَقْدَمَةِ

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیات و انما الامرئ ما نوى۔ (الحديث) بے شک آدمی کے عمل کا دار و مدار اس کی نیت پر منحصر ہے۔

قوله انما الاعمال بهذا الحديث اصل عظیم من اصول الدین قال ابن مہدی وغیرہ۔ ینبغی لمن صنف کتاباً ان یبدا بہذا الحدیث تنبیہاً للطالب علی تصحیح السنیہ (مشکوٰۃ شریف) ولیس غرضی من ذلک ای من التصنیف ان یدرج اسمی فی المؤلفین ولیشتہر اسمی فی العالمین بل المقصود ان یحصل العلم لمن لا یعلم جہلہم و کذبہم ویظہر کذبہم و تحریفاتہم ای المبلغین لساؤل الناس بنصیحة عقد الفزید ۲۵ ص ۹۲

تبلیغی جماعت کے حضرات نے کہا ہے کہ ہم سے کتاب یا بیان میں کوئی غلطی

سرزد ہو چکی ہو تو اصلاح کرنی چاہیے۔ اعتراضات کرنا مناسب نہیں (تبلیغی نصاب مترجم پشتو صفحہ ۹) ان کی پہلی بات تو درست ہے کہ ہم سے اگر کچھ غلطی ہو چکی ہو۔ اس لئے فان الانسان محل العفلات وهو فقير بالذات ولوصار من اكبر ملوك الدنيا فهو فقير لان عتاء عرصى عرصى له من حصول الجاه والمال فما استغنى الا بغيره بخلاف الحق جل وا على (اليواقيت و الجواہر ج ۲ صفحہ ۲۰)

کہ انسان سے بھول چوک ممکن ہے کہ وہ غلطی کا پستلا ہے۔ چاہے وہ دنیا کا بڑے سے بڑا بادشاہ کیوں نہ ہو مگر پھر بھی وہ عاجز ہے کیونکہ اس کی جاہ حثمت مال و دولت ذاتی کمال سے نہیں بلکہ اللہ جل شانہ کی غلطی سے ہے۔ ان کا دوسرا قول کہ اعتراضات کرنا مناسب نہیں۔ یہ قول ان کا تب درست ہو سکتا ہے جب قرآن و سنت کے موافق ہو۔ اگر ان کا قول و فعل کتاب و سنت کے خلاف ہو تو اعتراض کرنا لازمی ہے جیسا کہ ایواقیت و الجواہر میں مذکور ہے وکان شیخ الاسلام المخزومی یقول لا يجوز لاحد من العلماء الانكار على الصوفية الا ان يسلك طريقهم ويرى افعالهم واقوالهم مخالفة للكتاب والسنة (جلد اول صفحہ ۱۲) یعنی شیخ الاسلام مخزومی فرماتے ہیں کہ کسی بھی عالم کو اس وقت تک مؤفیاً پر اعتراض کرنا جائز نہیں جب تک ان کا مسلک افعال اور اقوال کو کتاب و سنت کے مخالف خود نہ دیکھ لے۔

فائدہ: تبلیغی جماعت کے عقائد اور اقوال کتاب و سنت کے مخالف ہیں۔ غالباً ان کا عقیدہ ہے کہ کلمہ تہجد کا شروع بسم اللہ الرحمن الرحیم سے نہیں کرنا چاہیے کیونکہ بسم اللہ کلمہ تہجد کے ساتھ مکتوب نہیں ہے۔ ان کا یہ عقیدہ عین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض ہے۔ ایسے کہ کل افردی الہ ہے سیاتی تفصیلہ انشاء اللہ تعالیٰ۔

بیان فضیلت بسم اللہ الرحمن الرحیم

منها من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم و يخلق الله لهذا القاري تسع عشر ملكاً يستغفرون له الى يوم القيامة. وايضاً قال عليه السلام من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم و يذب الشيطان كما يذب الرصاص في النار. وقال عليه السلام من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يفتح عليه ابواب الجنة وليشد عليه ابواب النار وايضاً قال عليه السلام من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فکانما اعتق العن رقبة وايضاً قال عليه السلام من قال بسم الله الرحمن الرحيم مرة لم يبق من ذنوبه ذرة (حاشیہ کنز التبارک جلد اول صفحہ ۱۲۵)

ترجمہ: اس کی فضیلت میں سے یہ ہے جس نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھا تو اللہ تعالیٰ انیس فرشتے پیدا فرماتے ہیں جو قیامت تک اس پڑھنے والے بخشش مانگتے رہتے ہیں۔ نیز فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ لیتا ہے۔ شیطان اس طرح گھٹنے گٹکتا ہے جس طرح سیدہ اگ میں گھٹکتا ہے۔ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ لے تو اس کیلئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے اس کیلئے بند کر دیئے جاتے ہیں۔

نیز فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ لے گویا کہ اس نے ایک ہزار غلام آزاد کر لیے نیز فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی بسم اللہ الرحمن الرحیم ایک بار پڑھ لیتا ہے تو اس کے تمام گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں۔

فائدہ: بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے میں چودہ فائدے ہیں:

کلمہ تجید کی فضیلت کا بیان

عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا حول ولا قوۃ الا باللہ فانہا کنز من کنوز الجنة .

(رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ)

ترجمہ : حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھا کرو جو جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے۔ روایت کیا اسے بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال لا حول ولا قوۃ الا باللہ کان دواء من تسعة وتسعين داء السیرھا الھم (رواہ طبرانی فی الاوسط والحاکم وقال صحیح الاسناد ترغیب ترھیب جلد ۳ صفحہ ۲۵۲ و ۲۵۳)

ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی لا حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھے یہ ننانوے بیماریوں کا علاج ہے اور سب سے آسان دل کا بوجھ ہے روایت کیا اسے طبرانی و حاکم نے اور اسے صحیح الاسناد مانا ہے ترغیب ترہیب جلد تین صفحہ ۲۵۲ تا صفحہ ۲۵۳)

فائدہ : معلوم ہوا کہ کلمہ تجید جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے تو ہوئی ایک عظیم الشان نیکی۔ ہر کارنیک کا بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرنا سنت اور تمام انبیائے کرام کا طریقہ رہا ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

کل امری بال لو یبدأ فیہ بسم اللہ فھو ابتداء قطع ومعنی اقطع تلیل البرکۃ ای اقطع من کمال البرکۃ وھو ای الابتداء بالبسملة امر مستحب موجب لزیادۃ الثواب والبرکۃ اعلم ان فی تقدیم البسملة وجوہاً قولہ تعالیٰ اقرا باسم ربک الذی خلق ای اقرا مفتتحاً باسم ربک ای

قل بسم اللہ الرحمن الرحیم وھذا يدل علی ان البسملة ما موربعانی ابتداء کل قراءۃ وخیر منها حدیث البخاری فی کتاب رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) إلى ہرقل بسم اللہ الرحمن الرحیم ط من محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) عبد اللہ ورسولہ ومنہا انہ تعالیٰ متقدم بالوجود والقدیم الخالق ینبغی ان یکون ذکرہ ایضاً سابقاً وھذا لا یصح الا اذا كانت قراءۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم سابقہ علی سائر الاذکار وامور الخیر بنایہ شرح ہدایہ جلد اول ص ۱۵۸ ترجمہ : ہر کام شروع جس کا بسم اللہ الرحمن الرحیم سے نہ کی جائے تو وہ بے نام و نشان اور اقطع ہے۔ اقطع کی معنی قلیل البرکت یعنی کمال برکت سے گرا ہوا یعنی بسم اللہ سے شروع کرنا ایک مستحب کام ہے۔ زیادتی ثواب اور برکت کا باعث ہے۔ جان لے۔ بسم اللہ کی تقدیم میں وجوہات ہیں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ پڑھ اللہ کے نام سے جس نے پیدا کیا۔ یعنی پڑھ اپنے اللہ کے نام سے شروع کرتے ہوئے۔ اے پڑھ۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ دلالت ہے اس بات پر کہ ہر قرأت اور بھلائی سے پہلے بسم اللہ سے شروع کرنے کا حکم ہے۔ اس کی ثبوت میں بخاری شریف کی حدیث دیکھ لو، ہر قتل کے نام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدا جس کا بسم اللہ الرحمن الرحیم سے کیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جو خدا کے بندے اور رسول ہیں اور (ثبوت) میں سے یہ کہ اللہ تعالیٰ ذات کے لحاظ سے مقدم اور خالق ہونے سے مقدم اس لئے مناسب ہے کہ اس کا ذکر سب سے مقدم ہو۔ یہ تب درست ہو سکتا ہے جب بسم اللہ الرحمن الرحیم کا پڑھنا تمام اذکار اور بھلائی کے کاموں سے مقدم ہو۔ (بحوالہ بنایہ شرح ہدایہ جلد اول ص ۱۵۸) فائدہ : جب شارع کی طرف سے ہر نیک کام کا شروع کرنا بسم اللہ الرحمن الرحیم سے ضروری ہے اور سنت طریقہ ہے نیز تمام انبیائے کرام سے قولاً و عملاً ثابت ہے تو عقیدہ اس تبلیغی جماعت کا جو گلیوں میں گشت کرتی ہے کہ کلمہ تجید کا بسم اللہ کے ساتھ پڑھنا شرعاً منع ہے تمام انبیائے کرام کے خلاف ہے بلکہ صریح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل پر اعتراض ہے غرض سمجھو۔

اعلموا یعنی جان لو۔ اسے تبلیغی جماعت والو۔ خلاصہ اور مشع پر پڑھیں کہ تمہیں اپنے دین کا علم ہو جائے کہ تمہیں ان امور کا پتہ چلے جن کا ابتداء بسم اللہ سے منع ہے اور تمہیں علم ہو جائے کہ دین فقہ میں ہے۔ اور تم نے فقہ سے اپنے آپ کو محروم رکھا ہے کما فی غایۃ التحقیق ولو لیتم راحة الفقہ ای اصول الفقہ ۲۸۵
یعنی غایۃ التحقیق میں ہے کہ وہ فقہ کی خوشبو نہیں سونگھ سکتا یعنی اصول فقہ نہیں جان سکتا۔

وہ امور فقہاء کراموں نے بیان فرمائے ہیں جن کا بسم اللہ سے شروع کرنا منع ہے کما فی طحاوی قوله فعل السکف من حیث ما یعرض له من الاحکام الخمسة وهی الوجوب والندب والاباحۃ والحرمة والکراهۃ والاتیان بالبسلة عمل یصدر من المكلف فلا بد ان یتصف بحکم فتارة یمکون فرضاً کما عند الذبح وتارة یمکون واجباً علی القول بانها ایلة من الفاتحة وان کان خلاف المذهب لان الاخبار واردة فیها مع المواظبة تفید الوجوب۔ وتارة یمکون سنة کما فی الوضوء واول کل امرؤی بال ومنه الاکل والجماع ونحوهما وتارة یمکون مباحاً کما ہی سبیت الفاتحة والسورة علی الرجوع فی ابتداء الشئ والقعود۔

وتارة یمکون الاتیان بہا حراماً کما عند الزنا ووطی الحائض وشرب الخمر واکل مغضوب او مسروق وتارة یمکون الاتیان بہا مکروہاً کما فی اول سورة براءة

دون اثنائہا فیسجرومنہ عند شرب الدخان وفی محل الغباسة طحاوی ص ۲۱ یعنی جیسا کہ طحاوی کا قول ہے کہ (بسم اللہ کے لیے) ہر مکلف پانچ امور سے سامنا کرتا ہے یا پڑھنا اس کا اس کے لیے وجوب کا حکم رکھے گا یا مباح کا یا اباحت کا یا حرمت کا یا کراہت کا۔ اسے اس کے احکام جاننا لازمی ہے۔ کبھی اُسے بسم اللہ کا پڑھنا فرض ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ ذبح کرتے وقت۔ اور کبھی اس کا پڑھنا

واجب ہو جاتا ہے کیونکہ یہ سورہ فاتحہ کی ایک آیت ہے۔ اگرچہ خلاف مذہب ہو کیونکہ اس کی دوام پر اتنی حدیثیں وارد ہو چکی ہیں جن سے اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور کبھی اس کا پڑھنا سنت ہوتا ہے جیسا کہ وضو میں اور کل امرؤی بال (والی حدیث) مثلاً کھانا کھانا، جماع کرنا وغیرہ۔

کبھی اس کا پڑھنا مباح بن جاتا ہے جیسا کہ سورہ فاتحہ اور سورت کے درمیان ترجیاً چلنے اور بیٹھنے میں۔

اور کبھی اس کا پڑھنا حرام ہو جاتا ہے جیسا کہ زنا کرتے وقت یا حیض کی حالت میں دلی کے وقت، شراب پیئے، غضب اور چرری کا مال کھانے کے وقت۔

اور کبھی اس کا پڑھنا مکروہ ہو جاتا ہے جیسا کہ سورہ برأت کی شروع میں (علائک اس سورت کے بغیر دیگر سورتوں کے ساتھ اس کا پڑھنا سنت ہے)۔

حقہ، سگریٹ پیئے وقت اور گندگی کی جگہ۔ (طحاوی ص ۲۱)

کلمہ طیبہ اور تبلیغی جماعت

راے ذہن تنظیم یعنی تبلیغی جماعت کلمہ طیبہ کا معنی یوں کرتی ہے۔ لا الہ الا اللہ کا مقصد اور مفہوم یہ ہے کہ خالق سے ہونے کا یقین کریں گے یعنی خالق سب کچھ کر سکتا ہے اور مخلوق کچھ نہیں کر سکتی۔ بالفاظ دیگر جو کچھ ہوتا ہے خالق سے ہوتا ہے مخلوق سے کچھ نہیں ہوتا۔

سبحان اللہ۔ یہ تو عین عقیدہ جبر یہ ہے اور یہ ایک کملی حقیقت بھی ہے۔ وَالْحَقُّ هَذِهِ ای عقیدہ تہم عقیدۃ الجبریۃ لیست بتحقیقات بل تحریفات جواہر البہیہ ص ۳۱۲۔ دیکھو جواہر البہیہ ص ۳۱۲۔

تخریف کیوں! تخریف اس لئے کہ کلمہ طیبہ قرآن پاک کا جز ہے اہلنت والجماعت کے نزدیک اس کا یہ معنی اور مطلب نہیں ہے۔ میرے بھائیو! کلمہ طیبہ اس

قولہ اصل میں کسی چیز کو محتاج نہیں یعنی نہ اپنی ذات میں نہ وجود میں نہ صفات میں اور نہ صفات میں یہی مطلب البرہیت کا ہے۔ مستغنی ہونا سب سے مگر سب اسی کے محتاج ہیں۔

فمعنى لا اله الا الله مستغنى عن كل ما سواه ومفتقرا اليه كل ما عداه الا الله تعالى واستغنائه عن كل ما سواه فهو يوجب له الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للحوادث والنظام بالنفس والتنزعة عن القائلين جلد اول ص ۲۱۳ وفي حاشية طحطاوى.

واشهد ان لا اله الا الله اى اصدق يقلى واقر بلساني مع الاذعان والافتيا دانه لا اله الا الله والقول الجامع المذع عند الموانع فى معناها انه لا معبود مستحق للعبادة الا الواجب الوجود المستحق لجميع المعامد فى الواقع كما قال العظام فى الاطول.

قال السنوسى وان شئت لا مستغنى على العموم ولا مفتقر اليه على العموم الا الله عز وجل وهذا المعنى اظهر من الاول واقر ب من منه وهو اصل له اذ لا يستحق ان يعبد اى يذل له كل شىء الا من كان مستغنيا عن كل شىء مفتقرا اليه كل شىء فظهر ان العبارة الشانية احسن من الاولى لانها تستلزم اندراج جميع عقائد الايمان تحت هذه الكلمة الشريفة ۵.

یعنی لا اله الا اللہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مایرا کے غنی ہے اور سب کچھ اُسی کا محتاج ہے اور اس کا مستغنی ہونا تمام مخلوق سے۔ تمام مخلوق سے اُس کا مستغنی ہونا اُس کے لئے واجب ٹھہراتا ہے کہ اسے وجود ہو۔ تقدیم ہو۔ لقا ہو۔ جزاؤں سے پاک ہو۔ اپنی ذات سے قائم و دائم ہو۔ نقائص سے برتر ہو۔ جلد اول صفحہ ۲۱۳

طحطاوی کے حاشیہ پر ہے۔ گواہی دیتا ہوں کہ اس کے بغیر کوئی معبود نہیں دل سے تصدیق زبان سے اقرار کرتا ہوں۔ مکمل یقین سے گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے بغیر کوئی معبود برحق نہیں۔ اور یہ جامع قول ہے جو موالات کو دفع کرتا ہے۔ یعنی اس کے معنی میں موالات کو دفع کرتا ہے۔ وہ واجب الوجود مستحق عبادت اور مستحق حمد و عباد ہے۔ جیسا کہ عصام نے اُطول میں کہا ہے۔ سنوسی نے کہا ہے کہ جو کچھ اور سب کچھ اللہ عز و جل کو محتاج ہے۔ اور یہ مطلب پہلے مطلب سے زیادہ مضبوط اور ظاہر ہے کہ اسی کے بغیر کوئی عبادت کا مستحق نہیں مگر وہ ہے جسے ہر چیز عاجزی کرتی ہے۔ بولائے اللہ کے کوئی مستغنی نہیں۔ یہ دوسری عبارت پہلی سے اس لئے اچھی ہے کہ اس مبارک کلمہ کے تحت تمام ایمانی عقائد کو جمع کر دیا ہے۔

سنوسی کے بیان کا مطلب اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں بیان ہوا ہے کہ
الله الصمد كما فى الجواهر البهيه فاثبت بقوله الله الصمد
افتقار كل ما سواه اليه واستغنائه عما سواه اذ الصمد هو
الذى يصمد اليه فى الحوائج ولا شك ان كل ما سواه صامدا اليه
مفتقرا الى الله ابتداء وانتهاء (جلد اول صفحہ ۳۵۳)

ترجمہ کہ اللہ بے نیاز ہے کہ تمام مخلوق اُس کا محتاج اور ماسوی سے وہ غنی بے نیاز وہ ہے جسے عبادات مانگے جاتے ہیں اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس کے بغیر تمام چیزیں (سب کچھ اُس کا محتاج ہے) شروع تا آخر جلد اول صفحہ ۳۵۳

وفى در الناصحين قوله واما كون لا اله الا الله من افضل الاذكار فلان فيه معنى لا يوجد فى ذكر غيره ولان الوهية تشتمل على معنيين احدهما استغنائه تعالى عن جميع ما سواه والثانى افتقار جميع عداه اليه تعالى. فعلى هذا يكون معنى كلمة التوحيد لا مستغنى عن جميع ما سواه الا الله. فيجب له تعالى الوجود القدم والبقاء اذ بولم يجب له تعالى هذه الصفات لكان محتاجا الى محدث لان انتفاء شىء من هذه الصفات يستلزم

الحدوث وكل حادث مفتقر الى محدث وكذا يجب له تعالى التنزه عن
النقص ويدل في التنزه عن النقص وجوب السمع والبصر والناصحين
جلد ثانی ص ۳۸۸

دُر الناصحين میں مذکور ہے کہ لا الہ الا اللہ سے کوئی ذکر افضل اس لیے نہیں کہ
یہ مقصد کسی اور ذکر سے پورا نہیں ہوتا کیونکہ الوہیت و مطالب پر مشتمل ہوتی ہے یہ
کہ ماسوی سے استغناء دوسرا تمام مخلوقات کا اسی کا محتاج ہونا جو سب سے بڑا ہے پس
یہ مطلب کلمہ طیبہ سے خوب حاصل ہوتا ہے اس کے لیے بڑائی، وجود، تقدیم، باقی رہنا
واجب ہے۔ اگر اللہ کو یہ صفات واجب نہ ہو جائیں تو محدث کی حاجت پڑ جائے گی
کیونکہ ان صفات کی نفی حدوث کا متقاضی ہے اور ہر نئی پیدا شدہ چیز محدث کی
محتاج ہوتی ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ کو نقائص سے مبرا ہونا ثابت ہے اس کیلئے
نقائص سے پاک ہونا سننے اور دیکھنے کا واجب ہونا لازمی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے
اس کلمہ طیبہ کو مومنوں کے دلوں میں مضبوط کر دیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:
والذمهم كلمة التقوى وكان الله بكل شيء عليماً
اور کلمہ توحید کلمہ استثنائی ہے، کما فی التلویح فلان المجموع ای کلمة التوحید
المستثنى منه والمستثنى والة الاستثناء ص ۳۸۸

تلویح میں ہے کہ کلمہ توحید بنا ہے مستثنیٰ منہ، مستثنیٰ اور صرف استثناء یعنی
مستثنیٰ منہ ہے لا الہ

مستثنیٰ اللہ اور حرف استثناء الہ ہے:

اعلم اہم اعظم اور اہم شافی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے درمیان استثناء کی لغوی اور
شرعی معنی میں کوئی اختلاف نہیں۔ کیونکہ لغت میں استثناء حرف تغیر کو کہتے ہیں
از روئے شریعت استثناء کہتے ہیں اس چیز کے ذکر کرنے کو جو حکم کے لحاظ سے اہل
کلام مغیر کرتا ہے۔

واختلفوا فی کیفیت عملہ ای عمل الاستثناء تلویح ص ۳۸۸

اہم اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عمل استثناء مکمل بالباقی بعد الشیاء ہے
یعنی استثناء کے بعد جو جملہ رہ جاتا ہے اس پر تلفظ کرنا ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اخراج بعد الدخول بطریقتہ معارضہ

جیسا کہ فلان علی عشرة دراهم الا ثلاثة (تلویح ص ۳۸۸)

یعنی فلاں کے میرے دس روپیہ مگر تین نہیں ہدایہ، عنایہ اور کفایہ میں
اقرار کا۔ اہم اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقرر سات روپیہ لازمی نہیں۔ کیونکہ
مقرر نے خود اقرار کیا ہے کہ مجھ پر فلاں کے سات روپیہ ہے اور تین روپیہ پر تلفظ نہ
کیا ہو۔ تب بھی اہم شافعی کے نزدیک مقرر سات روپیہ لازمی نہیں بر طریقہ معارضہ
اس لیے کہ کلام کے آخر میں الا ثلاثة معارض ہو گیا ہے۔ پہلے کلام کے ساتھ
کہ علی عشرة ہے۔ معارضہ کے طریقہ کے ساتھ ثلاثة نکل گئے اور مبعوضہ رہ گئے
کیونکہ استثناء نفی سے اثبات کرنا ہے اور اثبات سے نفی۔ یہ اہم شافعی کی دلیل
ہے اور اس کی دوسری دلیل بغیر من اعترض اہم اعظم پر ہے۔ دربارہ توحید میں کہ آپ کے
زادیک توحید باری تعالیٰ ثابت نہیں ہو سکتی۔ ولان قوله لا الہ الا اللہ للتوحید
اقرار بوجود باری تعالیٰ و وحدتہ۔

ومعناه النفي والاثبات فلو لم يكن عمل الاستثناء بطريق

المعارضه واثباته حكماً مخالفاً لحكم الصدر لما لزم

الاقرار بوجود الله تعالى بل ينفي الألوهية عما سوا

التوحيد لا يتم اثباته الذي هو المقصود بخلاف ما لو

حملنا على سبيل المعارضة اذ يكون المعنى حينئذ

لا الہ الا اللہ فانه موجود هذا اعتراض من جانب الشافعي

علینا وال جواب

واما كلمة التوحيد فقد كان المقصود نفي عبادة ما سوا وجود الله

فقد كانوا لانهم كانوا مشركين يثبتون مع الله تعالى الاله الاخر قال

اللہ ولئن سألتم من خلق السموات والارض ليقولن الله نور الانوار ۲۵
وتلوح من ۲۳ وفي التوضيح فلا بد من الجمع بينهما اي المذهبين
يحمل الادل على المجاز ۳۲۸

ماہل کلام یہ ہے کہ حنفی مذہب کے پیروکاروں سے اس کا جواب یہ ہے
کہ اس مقام پر مفسر و کلام اللہ غیر اللہ سے نفی ہے جراثیت ہوا لا الہ کے ساتھ باقی رہا
اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اثبات اس کے لیے بے شمار دلائل میں جیسا کہ عنایت
التحقیق شرح جامی میں مذکور ہے :

وبعد وضوح الدلیل لان الرلایة علی وحدانیة الصانع جل جلالہ
وکمال قدرته وعظمۃ الالوهیة لا تعد کثرة ولا یخفی علی من له
ادنی من لب کما قال ابو العناهیة : شعر ،

فیا عجب کیف یعصى الاله ۴ ام کیف یخضع جاحد نفی کل شیء لہ ایه
تدل علی انه واحد ۳۲۹

دلیل واضح کرنے کے بعد بے شک آیت اللہ تعالیٰ کی وحدانیت صلی جل جلالہ
پر دلالت کرتی ہے اور اسی کی کمال قدرت عظمت الوہیت پر آتے دلائل میں جنہیں
نہیں گنا جاسکتا جسے توڑی سی عقل ہو جیسا کہ ابو العناہیہ نے کہا ہے ۔ بہت
انوس اللہ کی نافرمانی کیونکر کی جائے ۔ انکار کرنے والا کیوں انکار کرتا ہے ۔ جبکہ
ہر چیز اس کی وحدانیت پر دلالت کرتی ہے ۔

والضنا فی غایة التحقیق وانما سمی هذا النوع ای الاستثناء بیان تغیر
لوجود کل واحد منهما فیہ . فان التعلیل والاستثناء یغیران موجب
الکلام اذ لو لم یوجد التعلیل لوقع معلق فی الحال ولو لم یوجد الاستثناء
لثبت موجب المستثنی منه بتمامہ فکان فیہما معنی التغیر من
هذا الوجه من ۱۸

مترجمہ : اور اس طرح غایۃ التعمیق میں ہے اس نوعیت استثناء کو بیان کرتے

موسم کیا ہے پس تعلیق اور استثناء حکیم کلام کو غیر کرتے ہیں ۔ اگر تعلیق نہ ہوتا تو معلق بات
واقع ہو جاتی ۔ اگر استثناء موجود نہ ہوتا تو مستثنائے کا سارا حکم ثابت ہو جاتا ۔ اس وجہ سے
اسے تغیر کا معنی دیا گیا ہے ۔

فائدہ : لا الہ الا اللہ کا اصلی معنی اللہ تعالیٰ کا ہر چیز سے مستغنی ہونا اور ہر چیز
اسی کا اعتمد ہونا عبادت کی صرف وہی ذات ستمی ہونا اور وہ واجب الوجود ہے نہ کوئی
دوسرا یہ معنی اہل سنت والجماعت کے نزدیک ہے ۔

اعلم : جان لو میرے مسلمان بھائیو ۔ ایک خلق ہے اور دوسرا کسب
خلق : بغیر اسباب و آلات اور معادن کے کسی چیز کا ایجاد خلق کہلاتا ہے
کسب : اسباب ، آلات اور معادن کے ذریعے کسی چیز کا ایجاد کسب کہلاتا
ہے ۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں خلق کی نسبت اپنی ذات مبارک کی طرف
کی ہے اور کسب کی نسبت عبد کی طرف ۔ پس اللہ تعالیٰ خالق ہے اور کسب نہیں اس لیے
کہ وہ اسباب ، آلات اور معادن کا احتیاج نہیں رکھتا ۔ عبد کا سب سے خالق نہیں کیونکہ
وہ اسباب ، آلات اور معادن کا احتیاج رکھتا ہے ۔ اللہ تعالیٰ کا یہی حکم موافق ہے کہ عبد
ماور با کسب ہے ۔

ارشاد سراج الامت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ

اسلام کی دو قسمیں ہیں (۱) فطری (۲) دوسرا کسی ۔ فطری اسلام میں مسلمان
اور کافر کی اولاد زمانہ بلوغ تک برابر ہیں ۔ بعد از بلوغ اسلام اور کفر بندے کے اختیار
کے ساتھ کسب سے حاصل ہوتے ہیں کیونکہ کسب بلوغ کو پہنچ کر بندہ خدا کی خطاب کا
اہل ہو جاتا ہے ۔ جیسا کہ اپنی کتاب فقہ اکبر میں فرماتے ہیں :

ثم خاطبهم عند البلوغ مع العقل وامرهم بالایمان والطاعة وبها هو
عن الکفر والعصیان فکفر من کفر بفعله الاختیاری وانکاره ومجوده الحق

بجذلان الله اياه وامن من امن بفضل الاختياري واقراره باللسان و
تصديقه بالجنان اى بالقلب بتوفيق الله تعالى اياه ونصرت له شرح
فقه اكبر لا بيحيفه ۱۶

یعنی پھر ہوش کے ہوتے ہوئے کس بلوغ کو پہنچنے کے بعد ان سے مخاطب ہوتا ہے
انہیں ایمان اور اطاعت کا حکم دیتا ہے۔ انہیں کفر اور نافرمانی سے منع کرتا ہے پس
جو اپنی فعل اختیاری سے کافر ہوا و کافر ہوا۔ حق سے انکار اور کفر کی وجہ سے اللہ تعالیٰ
اسے ذلیل کرتا ہے اور جو کوئی اپنی فعل اختیاری سے مسلمان ہوا وہ مسلمان ہوا۔ زبان
سے اقرار کیا دل سے تصدیق کیا اللہ تعالیٰ کی نصرت اور توفیق سے شرح فقہ اکبر بحقیقہ ۱۷
فائدہ: یہ تبلیغی حضرت کلمہ طیبہ کی اصلی اور حقیقی معنی نہیں جانتے۔ التعجب

والتعجب من هذه السخافة والحمالة والجهالة الجواهر البهية ۲۵
نہایت تعجب کی بات ہے کہ اپنے ایمان اور طریقہ اسلام بھی نہیں جانتے
اتنا بھی نہیں جانتے کہ کسب اسلام اپنے اختیار سے تعلق رکھتا ہے۔ کما فی روح
البیان قولہ تعالیٰ وهو علی کل شیء قدیر قال بعضهم قدرة الله تعالى تصلح
للخلق وقدرة العبد تصلح للكسب فالعبد لا یوصف بالقدرة علی الخلق
والله تعالى لا یوصف بالقدرة علی الکسب وهو الذی خلقکم فنتکون کافر
ای نبضکم مختار الکفر کاسب له حیث ما تقضیه خلقته قال فی فتح
الرحمان الکفر فعل الکافر والایمان فعل المؤمن والکفر والایمان
اكتساب العبد لقول النبي عليه الصلوة والسلام
على الفطرة الاسلام وقوله فطرة الله التي فطر الناس عليها لا حول
واحد من المزلتین کسب واختیار وکسبہ واختیار بتقدیر الله
ومشیئہ فالؤمن بعد خلق الله اياه يختار الايمان لان الله تعالى
الاوذلك منه وقدرة عليه وعلمه منه وهذا فريق اهل السنة انتهى
وفي الآية رد للجبرية واليهودية والطبيعية ومنكم مؤمن مختار للايمان

کاسب له ویبدرج فیہ مرتکب الکبیرة الغیر التائب والعبد الذی
لا تقضى بدعته الى الکفر وتقدير الکفر علیه لانه الانسب ببقاء التوحي
روح البیان جلد عاشتر سورة التغابن پارہ ۲۸ ص ۱۰

جیسا کہ روح البیان میں اللہ تعالیٰ کی اس ارشاد وهو علی کل شیء قدیر کی تفسیر
کی گئی ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت مخلوق کی اصلاح کرتی ہے اور بننے
کی قدرت کسب کی اصلاح کرتی ہے۔ بندے کی یہ صفت نہیں ہو سکتی کہ پیدائش
پر قادر ہو۔ اللہ تعالیٰ سے یہ زیب نہیں دیتا کہ کسب پر قدرت کرے (کسبیں باب)
آلات اور معادنت کی ضرورت ہوتی ہے اللہ ان سے منزہ ہے (ارشاد باری تعالیٰ ہے:
وہ ذات ہے جس نے تم کو پیدا کیا پس تم میں سے (بعض) کافر ہیں یعنی تم میں سے
بعض نے کفر کا کسب کیا جیسا کہ اس کی خلقت کا تقاضا تھا۔ نسخہ الرحمان میں ہے۔
کفر کافر کا فعل ہے اور ایمان مومن کا فعل ہے۔ کفر اور ایمان دونوں بندے کا کسب
ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ہر مولود فطرت اسلام پر پیدا ہوتا
ہے اور اس کا ارشاد ہے اللہ کی فطرت دُہی ہے جس پہ لوگوں کو پیدا کیا ہے دونوں
فریقوں میں سے ہر ایک کے لیے کسب اور اختیار ہے۔ اس کا کسب اور اختیار تقدیر
اور مشیت الہی سے ہے:

پس مومن کو اسے اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے کے بعد ایمان پسند ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ
کی یہی مشیت تھی اللہ تعالیٰ کو اس کا علم تھا اس لئے اسے مقدّر کیا۔

اور یہی اہل سنت کا عقیدہ ہے آخر تک۔ اس آیت میں جبر یہ دھریہ اور طبعیہ
پر رد ہے اور تم میں مومن ہیں جس نے ایمان کو پسند کیا۔ جو اس کا کاسب ہے اور
اس میں داخل ہوتا ہے اور کبیرہ گناہ کا ارتکاب کرنے والا بغیر توبہ کے اور وہ بدعتی
جس کا بدعت کفر تک نہ پہنچتا ہو۔ جبکہ کفر کو مقدم ذکر کرنا توحید کے لحاظ سے زیادہ
مناسب تھا۔ روح البیان جلد ۱۰ سورة التغابن پارہ ۲۸ ص ۱۰

حاصل کام یہ ہے کہ تبلیغی جماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ مخلوق کچھ نہیں کر سکتی۔ یہ عقیدہ غلط اور فاسد ہے اور مخالف ہے کتاب اللہ کے کیونکہ نبدے کو امور دین پر مکلف کیا گیا ہے اور فرائض کے بعد اسے کسب حلال پر مامور کیا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کسب الحلال فریضۃ بعد الفریضۃ (مہینہ) یعنی حلال کمائی فرض کے بعد فرض ہے۔ روایت کیا اسے یہی تھی نے قولہ تعالیٰ وابتغوا من فضل اللہ۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فضل یعنی رزق حلال تلاش کرو۔ شارح کا یہ حکم طلب رزق حلال سے متعلق ہے۔ یہ بھی ایک اہم فریضہ ہے۔ کما فی احیاء العلوم قولہ الرابع المحترف الذی یمتحن المحتاج الحسب الکسب لعیالہ فلیس لہ ان یضیع العیال ویستغرق الاوقات فی العبادۃ بل رردۃ فی وقت الصناعة حضور السوق والاشتغال بالكسب ولکن ینبغي ان لا یمیشوا ذکر اللہ فی صناعته بل یواظب علی التسمیحات والاذکار وقراءة القرآن - ج ۱ ص ۲۵۳

جیسا کہ احیاء العلوم میں مذکور ہے۔ وہ پیشہ در جو اپنے بال بچے کے لئے کمائی کا احتیاج رکھتا ہو۔ اس کے لئے جائز نہیں کہ اپنے بال بچے کو ضائع کرے۔ تمام اوقات عبادت میں مشغول رہے بلکہ وہ اپنے پیشہ کے لئے بازار جائے۔ کمائی میں مشغول ہو مگر مناسب یہ ہے کہ اپنے پیشہ کے دوران ذکر الہی سے غفلت نہ برتے بلکہ تسمیحات، اذکار اور قرآن کریم کی تلاوت میں متواتر مشغول رہے۔

مطلب یہ ہے کہ اس کا فرض یہ ہے کہ اپنے بچوں کے لئے حلال روزی لگائے مگر اپنے اوپر ذکر الہی لازم پڑے جو کمائی سے متصادم نہیں ہے۔ بیک وقت دونوں کام خوبی سے ہو سکتے ہیں یعنی کمائی اور ذکر الہی۔

وایضاً فی احیاء العلوم قولہ فان قدر علی الکسب بالآلۃ فهو فقیر ویجوز ان یشتری لہ آلۃ وان قدر علی کسب لا یمیلق مبروتہ وان کان متعبداً یمنعہ الکسب من وظائف العبادات واوراد الاوقات

فلیکسب لان الکسب اولی من ذلک ای الوظائف۔ قال صلی اللہ علیہ وسلم طلب الحلال فریضۃ بعد الفریضۃ وادایہ السعی فی الاکتساب للنفقة ج ۱ ص ۲۹۱

اسی طرح احیاء العلوم میں آیا ہے اگر کسی آلہ کے ذریعے کمائے پر قادر ہو جاتا ہے اور وہ فقیر ہے تو اس کے لئے جائز ہے کہ آلہ خریدا جائے اگرچہ وہ کمائی جس پر وہ قادر ہے اس کے مروت کے خلاف کیوں نہ ہو۔

(مگر کرنا چاہیے) اور اگر وہ عبادت گزار ہے۔ کمائی اس کے وظائف واوراد میں مانع ہو پھر بھی کمائی کرے۔ کیونکہ کمائی کرنا اس کے وظائف سے بہتر ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ طلب رزق حلال فرائض کے بعد فریضہ ہے۔ اس سے مراد نان نفقہ کے لئے کوشش ہے۔

اقسام عبادت

جاننا چاہیے کہ عبادت کی دو قسمیں ہیں ایک مقدری دوسرا لازمی۔ اپنے اہل و عیال کے لیے نان نفقہ پیدا کرنا اور اپنی حاجت سے زائد مال سے صدقہ کرنا عبادت مقدری ہے جو وظائف اور نقلی عبادات سے بہتر ہے۔ (وظائف و عملی عبادات عبادت لازمی ہے) جیسا کہ احیاء العلوم قولہ وان داوم علی الکسب وتصدق ما فضل عن حاجتہ فهو افضل من سائر الادرار المستی ذکرنا ہا لان العبادۃ الثقلیۃ فائدتها انفع من الازمۃ والصدقة والکسب علی ہذا النیۃ عبادۃ لہ ای للکاسب فی نفسہ تقرب بہ الی اللہ تعالیٰ ثم یحصل بہ فائدۃ للغير وتجذب الیہ ای الی الکاسب برکاتہ دعواتہ المسلمین ویتضاعف بہ الاجر ج ۱ ص ۲۵۳

جیسا کہ احیاء العلوم میں ہے اگر اس نے کسب اور ضروریات سے زائد یہ دوم

کیا تو یہ عمل ان سارے اوزار سے افضل ہے جس کا ہم نے تذکرہ کیا ہے۔ کیونکہ متعدی عبادت لازمی عبادات سے زیادہ فائدہ مند اور نفع بخش ہیں۔ اس نیت سے محنت مزدوری کرنا اس کے لئے یعنی کاسب کے لئے عبادت ہے۔ اس کے ذریعے وہ خدا کا تقرب حاصل کرتا ہے۔ مزید یہ کہ اس کا فائدہ دوسرے کو پہنچتا ہے۔ برکت اسے آتی ہے۔ مسلمانوں کی دعاؤں کا حقدار بن جاتا ہے اور اجر بھی درجند ملتا ہے۔ جلد اول ص ۲۵۳۔ اسے تسبیحی جماعت والو! دین جاننے کی کوشش کرو تاکہ تمہیں اپنا نفع نقصان معلوم ہو جائے۔

اقسام کسب

اعلم۔ جان لو۔ کسب کی چار اقسام ہیں: فرض، مستحب، مباح اور مکروہ۔ بلا غلط ہو۔ الحدیث النبیۃ السدیۃ کی عبارت: قوله وقال فیہ ایضاً ای فی الاختیار شرح المختار الکسب ای تحصیل امور المعیشتہ علی وجہ المشروع انواع اربعة الاول فرض وهو الکسب بقدر الکفاۃ ای مقدار ما یشکفہ ویصد حاجتہ لنفسہ وعیالہ وقضاء دیونہ ثم قال یعنی فی الاختیار فان ترک الاستساب بعد ذلک ای لبد تحصیل مقدار کفاۃتہ منہ وسعہ ذلک ای جازلہ الترتیب وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام طلب الکسب بعد الصلوٰۃ المفروضۃ ای الفریضۃ بعد الفریضۃ ولانہ لا یتوصل الی اقامۃ الفرض الا بہ ای بالکسب فكان فرضاً۔

اسی کتاب میں اور المختار کی شرح الاختیار میں ہے کہ جائز طریقہ سے حصول امور معیشت کی چار قسمیں ہیں:

پہلی قسم فرض ہے وہ بقدر ضرورت کمائی ہے یعنی اتنی مقدار جو اس کے اس کے خیال کے اور فرض کو کفایت کرے مزید الاختیار کی عبارت ہے۔ بقدر کفایت کمائی کے بعد اسے کمائی چھوڑنا جائز ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: رزق حلال کا طلب نماز فرض کے بعد دوسرا فریضہ ہے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ فرض نماز بدین اس کے قائم نہیں کر سکتا۔ مزید اقسام کا ذکر چھوڑتا ہوں۔ پھر رسالہ طویل ہو جائے گا جبکہ مقصود بھی یہی قسم ہے۔

اقسام مخلوق باعتبار کسب

اعلم۔ جان لو۔ کمائی کے لحاظ سے لوگوں کی پانچ قسمیں ہیں: ملاحظہ حدیثیہ فدیہ کی عبارت:

قوله ویقال الناس فی الکسب علی خمس مراتب فمنہم من یرای الرزق من الکسب فهو کافر ومنہم من یرای الرزق من اللہ تعالیٰ ویرای الکسب سبباً ولا یعصی اللہ لاجل الکسب فهو مومن مخلص ومنہم من یرای الرزق من اللہ تعالیٰ ولیعصی اللہ تعالیٰ من اجل الکسب ولا یؤدی حقہ فهو فاسق ومنہم من یرای الرزق من اللہ تعالیٰ ومن الکسب فهو مشرک ومنہم من یرای الرزق من اللہ تعالیٰ ولا یدری اےطیہ ام لا فهو منافق شاک ذکرہ فی مشکوٰۃ الانوار وتنبیہ الغافلین حدیثیہ فدیہ جلد اول ص ۲۲۳ و ص ۲۲۴۔

اس کا قول ہے اور کہا جاتا ہے کہ کمائی میں لوگوں کی پانچ مراتب ہیں۔ ان میں سے جو رزق کمائی میں دیکھتا ہے یعنی یقین کرتا ہے وہ کافر ہے ان میں سے جو رزق اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیکھتا ہے کمائی کو ذریعہ جانتا ہے اور کمائی کی وجہ سے خدا کی نافرمانی نہیں کرتا وہ مخلص مومن ہے۔ ان میں سے جو رزق اللہ کی طرف سے دیکھتا ہے کمائی کی وجہ سے خدا کی نافرمانی کرتا ہے اور اس کا حق ادا نہیں کرتا وہ فاسق ہے۔ ان میں سے جو رزق اللہ کی طرف سے اور مزدوری کی جانب سے بھی دیکھتا ہے وہ مشرک ہے۔ ان میں سے جو رزق اللہ کی طرف سے دیکھتا ہے اور یہ نہیں جانتا کہ اسے رزق

دیگا یا نہیں وہ منافی ہے۔ اسے مشکوٰۃ الانوار، تنبیہ الغافلین اور حدیقیہ ندیرہ جلد اول ص ۲۲۱ تا ۲۲۲ ذکر کیا گیا ہے۔

اہلیت توجہ کس کو حاصل ہے؟

اہلیت توجہ مکلف سے متعلق ہے جو عقل ہے۔ باقی رہ امور معترضہ کے اہلیت انسان اس کی دو قسمیں ہیں، ایک سمادی دوسرا کسبی۔ پھر سمادی کی گیارہ قسمیں ہیں اور کسبی کے سات قسمیں ہیں اور ان سات میں سے ایک تم جمل ہے۔ ملاحظہ ہو غایۃ التحقيق شرح جامی کی عبارت ص ۲۹۵ و ص ۲۹۶ نور الانوار ص ۲۸۶ اور بحر المحکوم ص ۱۰ وان ما جعله ای الجہل من المکتسبة وان لم یکن للعبد فیہ اختیاد لان العبد قاذ علی ازالہ بتحصیل العلم وکان ترک التحصیل العلم بالاختیار مع القدرة علیہ ای بطلان الجہل بمنزلة اختیاد الجہل وکسبہ باختیار لبقائه علی جہلۃ یعنی جمل کو کسب سے گردانا گیا ہے اگرچہ اس میں بندہ غیر اختیاری ہو کیونکہ بندہ اس پر قادر ہے کہ اس جمل کو حصول علم سے نازل کرے۔ پس اس کا قدرت کا ہوتے ہوئے ترک تحصیل علم کا یہ مطلب ہوا کہ اس نے جمل کو اپنے کسب سے حاصل کیا اور وہ دائمی جمل پر رہے گا۔

اقام جمل

جمل کی کچھ قسمیں ہیں جن کا بیان اور حکم بحر العلوم شرح مسلم الثبوت ص ۹۱ میں مذکور ہے۔ بعض اقسام میں عذر قبول ہے اور بعض میں نہیں۔ تبلیغی جماعت کو چاہیئے کہ ان سے واقفیت حاصل کرے اور اپنے جمل کی نوعیت کو پہچان لے۔

قدرت کی اقسام

اعلم۔ جان لو قدرت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قدرت قدیم مؤثرہ ہے جن سے خلق یعنی پسیدہ الہی تعمیر کیا جاتا ہے جو فاعل خداوندی ہے۔ دوسری قدرت حادثہ غیر مؤثرہ ہے جن سے کسب تعمیر کیا جاتا ہے کما فی قولہ تعالیٰ نحن خلقناکم فلولا تصدقون اذایتہ ما تموتون۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ ہم نے تمہیں پسیدہ کیا تم تصدیق کیوں نہیں کرتے۔ کیا تم نے دیکھا ہے جو مٹی تم ڈالتے ہو اور اپنے پیروں کے ارشام میں انتم تخلعونہ ام نحن الخالقون۔ (تبادلو کہ تم اس مٹی) سے (یعنی آدم) کو پیدا کرتے ہو یا ہم پیدا کرتے ہیں؟ مطلب یہ ہے کہ تم لوگ جو مٹی ڈالتے ہو اس سے تم کچھ بھی پسیدہ نہیں کر سکتے اور میں اس مٹی سے انسان پیدا کرتا ہوں اور یہ وعدہ بھی تمہارے ساتھ کرتا ہوں (مذکر شریف ص ۲۱ جلد چہارم سورۃ الواقعة)

فائدہ: اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے بندے سے خلقت کی نفی فرمادی۔ اور بندے کا کسب ثابت فرمایا جو مٹی گرتا ہے اپنی منکوہ کی رحم میں۔ غور کا مقام ہے تمام مسلمان سوچ لیں۔

یہ تبلیغی جماعت جو کہتی ہے کہ لا الہ الا اللہ کے معنی ہیں خالق سب کچھ کر سکتا ہے اور مخلوق کچھ نہیں کر سکتی۔ سبحان اللہ! ان کا یہ اعتقاد غلط سے غلط ترین اور برے سے برا ترین ہے۔ وکیف لایکون غلطاً غلطی کیوں نہیں ہے! جو بہت سارے خرافات پر مشتمل ہے۔ ان میں ایک یہ کہ مخلوق کچھ نہیں کر سکتی۔ یہ سوچ بھی غلط ہے۔ کیونکہ استثنائیں مخلوق کا ذکر نہیں کیا گیا ہے جبکہ مستثنیٰ اور مستثنیٰ از میں ذات باری تعالیٰ مذکور ہے۔

دوسرا یہ کہ کلمہ طیبہ کا یہ معنی لینا لام الہی میں مین تحریف ہے۔ اس لیے

کہ یہ قرآن کریم کا ایک جز ہے۔
مزید برآں یہ عقیدہ کہ مخلوق کچھ نہیں کر سکتی۔ اللہ تعالیٰ پر عین اعتراض ہے کہ ارشاد ہے واللہ خلقکم وما تعملون اس کے علاوہ یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ کلمہ طیبہ اصل اور تمام عبادات اس پر موقوف ہیں۔ باقی رہا کلمہ طیبہ کا یہ معنی کہ مخلوق کچھ نہیں کر سکتی بالکل فاسد ہے ثابت ہوا کہ تبلیغی جماعت کے بیانات و عقائد فاسد ہیں اس لئے کہ فاسد کا بنا فاسد ہوتا ہے۔ لان المبنی علی الاصل الفاسد فاسد فافہم

ثبوت کسب کی مزید مثالیں

وایضاً قولہ تعالیٰ افراہم ما یحترثون ای ما یحترثونہ من الطعام ای تُشِیْروْنَ الارض وتلقون فیہا البذر انتم تزرعونہ تنبتونہ و تردونہ نباتاً ام نحن الزارعون ای المنبتون وفي الحدیث لا یقولون احد کوزرعة والیقل حرثہ مدارک شریف جلد رابع سورۃ الواقعة ص ۲۱۸
وایضاً قال اللہ تعالیٰ واللہ اکرہم ای اذہم الی حکم الکفار بما کسبوا من ارتدادہم ولحقہم بالشرکین۔ والایۃ تدل علی مذہبنا فی اثبات الکسب للعبد والخلق للرب جل جلالہ۔ مدارک شریف جلد اول ص ۲۳۱ و ۲۳۲۔

وایضاً قال اللہ تعالیٰ ومارمیت یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اذ رمیت ولكن اللہ رمی یعنی ان الرمیۃ السی رمیتھا انت لم ترمھا انت علی الحقیقۃ لأنک لو رمیتھا لما بلغ اثرھا الا ما یبلغہ اثری البشر ولكنها كانت رمیۃ اللہ حدیث اثرت ذالک اثر العظیم وفي الایۃ بیان ان فعل العبد مضاف الیہ کسباً والی اللہ خلقاً لا کما تقول

الجبریۃ والمعتزلۃ۔ مدارک شریف جلد ثانی ص ۹۸ وایضاً فی البیواقیت و الجواهر جلد اول ص ۱۷۰ وبنو امی ص ۱۷۰ و فی روح البیان فنحن معاشر اهل السنة والجماعة نقول العبد کاسب واللہ خالق۔

(سورۃ صود جلد رابع ص ۲۰۰ وایضاً فی غایۃ التحقیق شرح حامی ص ۳۲۵)

ارشاد باری تعالیٰ ہے کیا تم نے دیکھا ہے جو تم بوتے ہو یعنی کھانے کی چیزیں بوتے ہو یعنی زمین جوت کر اس میں تخم ریزی کرتے ہو کیا تم اسے اگاتے ہو یعنی فصل میں تبدیل کرتے ہو یا ہم اگاتے ہیں۔ یعنی اسے اگانے والے ہم ہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ تم میں یہ کوئی نہ کہے کہ میں نے اگایا بلکہ یوں کہے میں نے کاشت کیا۔ بحوالہ مدارک شریف جلد چہارم سورۃ واقعہ ص ۲۱۸۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو کفار میں لوٹا دیا بسبب کسب اپنے کے۔ یعنی ان کا ارتداد اور شرکین سے میل ملاپ ہمارے مذہب کے مطابق یہ آیت شریف بندہ کے لیے کسب اور اللہ جل جلالہ کے لئے خلقت پر دلالت کرتی ہے۔

(بحوالہ مدارک شریف جلد اول ص ۲۳۱ و ۲۳۲)

مزید ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تو نے لکھ نہیں پھینکے (تھے) جب پھینکے لیکن اللہ تعالیٰ نے پھینکے یعنی وہ پھینکا جو تو نے پھینکا ہے۔ حقیقتاً آپ کا پھینکنا نہیں ہے۔ اگر تو پھینکتا تو اتنا اثر کرتا جتنا کسی بشر کے پھینکنے سے ہوتا ہے لیکن وہ پھینک (بار) اللہ کی پھینک تھی جس نے اتنا عظیم اثر کیا۔ اس آیت میں بندے کو کسب کی وضاحت اور اللہ تعالیٰ کو خلقت کی مہانت کی گئی ہے۔ ایسا نہیں جیسا جبریہ اور معتزلہ کہتے ہیں۔

(بحوالہ مدارک شریف جلد دوم ص ۹۸ البیواقیت و الجواهر ص ۱۷۰ جلد اول بنو امی ص ۱۷۰)

تفسیر روح البیان میں ہے کہ ہم المسئت والجماعت یہ کہتے ہیں کہ بندہ کاسب اللہ خالق ہے۔ جلد چہارم سورۃ صود ص ۲۰۰ و غایۃ التحقیق شرح حامی ص ۳۲۵
صرف نام کی تبلیغی گروہ کا کلمہ طیبہ کا یہ معنی کہ اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ مخلوق کچھ نہیں

نہیں کر سکتی یہ عین جبریہ قدیم اور معتزلہ کا عقیدہ ہے۔ ملاحظہ ہو عبارت عقائد نسفی
وللعباد افعال اختیاری یا بون بہا ان کا منت طاعة و یعاقبون علیہا کانت
معصیة لا کما زعمت الجبریة - انه لا فعل للعبد اصلاً والعبریة
فوقتان جبریة خالصة لا ینثمت للعبد فذرة لا مؤثرة ولا کاسبية
بل یجعلہ مسئلة الجہادات کالجہمیة وجبریة غیر خالصة ینثمت
للعبد فذرة غیر مؤثرة بل کاسبية والمراد ہنا الفرقة الاولى ص ۲۷ و
نیراس ص ۲۲۔

بندوں کے لیے افعال کا اختیار ثابت ہے۔ اگر طاعت ہو تو ان کو ثواب ملتا
ہے۔ اگر گناہ (نافرمانی) ہو تو ان کو عذاب دیا جاتا ہے۔ ایسا نہیں جو جبریہ کا خیال ہے
کیونکہ قطعاً بندے کو فعل کی نسبت نہیں کرتے۔ جبریہ کے دو فرقے ہیں۔ خالص جبریہ
جو بندے کے بے کسی بھی قدرت سے انکاری ہے نہ غیر مؤثر نہ کسی بلکہ اسے گرے
پڑے جہادات (اینٹ پتھروں) کی طرح گردانتے ہیں۔ بغیر خالص جبریہ وہ ہے جو
بندے کے لیے غیر مؤثر قدرت ثابت کرتے ہیں بلکہ وہ کسی۔ یہاں پہلا گروہ مراد ہے
تعجب کی بات ہے کہ اپنے آپ کو مسلمان اور تبلیغی کہتے ہیں اور عقیدہ میں جبر
اور دھریہ کارہتے ہیں۔ فیسبغی لہذا الطائفة ان تبکی و تشوع علی فقہد
العقل والعلو قبل ان تبکی علی فقد الدین (الجواہر البہیة ص ۲۷)
چاہیے کہ یہ گروہ روئے اور نوجہ کمال ہو فمدان عقل اور علم پر قبل اس کے
کہ روئے فمدان دین پر۔ (جو کہ جواہر البہیة ص ۲۷)

ملاحظہ ہو عبارت کتاب ایواقیت والجواہر ان اللہ تعالیٰ خالق الافعال
العباد کما ہو خالق لذواتہم وان العباد مکسبون لا خالقون خلافاً
للمعتزلة ص ۲۷ وایضاً فی الجواہر قولہ ومانخص الامران من زعم ان
لا عمل للعبد اصلاً فقد عامد وحبہ ص ۲۷۔ قولہ قد ثبت الامر الالہی
للعبد بالعمل مثل اقوال الصیوة فلا بد ان یکون لہ فی الفضل عند

تعلق من حیث الفعل بہ یسعی قابلاً الجواہر ص ۲۷

بے شک اللہ تعالیٰ بندوں کے افعال کا خالق ہے جس طرح ان کی ذاتوں کو
پیدا کیا۔ بیشک بندے کا سبب ہیں خالق نہیں۔ بخلاف معتزلہ ص ۲۷
نیز الجواہر نے محض نقل ہے بیشک جس نے یہ گمان کیا کہ بندے کے لیے
عمل ثابت ہی نہیں تحقیق وہ معاند ہوا اور انکار کیا ص ۲۷

اس کا قول ہے حکم الہی بندے کو عمل پر ثابت ہے۔ جیسے ناز قائم کرنا پس کوئی
چارہ کار نہیں ہے منقصل کے لیے (قبول کرنے والے کیلئے) کہ وہ وہ فعل قبول نہ کرے۔
قولہ وقال فی الواقع الانوار ایضاً محال من الحکیم ان یقول امش یا مقعد
او افعل یا من لا یفعل فان الحکمة لا تقتضیہ فبقی نسبة الفعل الی الفاعل
ینبغی ان یصرف۔ انتم فی ایواقیت والجواہر ص ۲۷۔ قولہ تعالیٰ واللہ خلقکم
وما تعملون اثبت الفعل للعبد بالصیر ایواقیت والجواہر ص ۲۷

قولہ اذا نزهت الحق تعالیٰ عن الشریک فقیلہ بالشركة فی الملک دون
الشركة فی الفعل ما صح تکلیفہ اذ لا بد من شركة العبد فی الفعل الجواہر
ص ۲۷ و فی التوضیح والتلوخ فصل التکلیف بما لا یطاق غیر جائز لوجهین
الاول ان التکلیف لبشئ استدعاء حصولہ واستدعاء حصول ما لا یسکن
حصولہ سفہ فلا ینبغی بالحکیم بناء علی الحسن والفتیح العقلیین الثانی
انه مما اخبرہ اللہ تعالیٰ بعدم وقوعہ فی آیة کثیرة کقولہ تعالیٰ لا یکلف
اللہ نفساً الا وسعها وما جعل علیکم فی الدین من حرج وکل ما اخبر اللہ
تعالیٰ بعدم وقوعہ لا یجوز ان یقع والا لزم امکان کذبہ وهو محال و
امکان المحال محال فہذا الطريق ینکث الاستدال بالآیات علی عدم
الجواز ص ۲۷ ثم توفی کل نفس ما کسبت وہم لا یظلمون و فی هذه الآية
نص علی ان الثواب والعقاب متعلق بکسب الاعمال وهو رد علی الجبریة
تفسیر القرطبی در آخر سورة بقر فی الافعال المکسبة قولہ تعالیٰ

تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون ۝ وقالت الجبرية بنبی اکتساب العبد وانه كالنبات الذي لصرفه الرياح وقالت القدرية والمعتزلة خلاف هذين القولين وان العبد يخلق افعال . تفسیر القرطبی ص ۵۵

الواقع الانوار میں بھی یوں آیا ہے۔ دانا سے یہ ناممکن ہے کہ وہ شل آدمی سے کہہ دے کہ چل۔ یا کہ اسے وہ آدمی جو نہیں کر سکتا عقلندی کے خلاف ہے ایسا کرنا تو لامحالہ کام کی نسبت فاعل کے ساتھ رہ گیا۔ آخر تک۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اللہ نے تمہیں اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا۔ یہاں ضمیر کی رو سے بندے سے فعل ثابت ہوا۔ اس کا قول ہے۔ جب اللہ تعالیٰ شریک سے منزہ ہے اور یہ مالکیت میں شریک نہ کرنے کے ساتھ معید ہے۔ اگر فعل کی نسبت بندہ کی طرف نہ کی جائے تو بندے کو فعل میں مکلف نہ بناتا۔

توضیح اور التلویح باب تکلیف ما لا یطاق میں سے۔ مکلف کرنا اس امر سے جسے وہ طاقت نہیں رکھتا دو وجہوں سے جائز نہیں۔

اول یہ کہ مکلف کرنے سے اس سے کسی چیز کا تقاضا کیا جائے گا جس کا حصول ممکن ہو اور ایسا تقاضا جس کا حصول ناممکن ہو بے وقوفی ہے۔ حکیم سے یہ زیب نہیں دیتا اس وجہ سے کہ حسن اور مستح عقلمندی ہیں۔

دوسرا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے بہت سی آیات میں خبر دی ہے کہ تکلیف جس کا وہ تحمل نہیں جائز نہیں جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اللہ تعالیٰ کسی کو مکلف نہیں بناتا مگر اتنا جتنی اس میں طاقت ہو۔ پھر فرمایا دین میں تمہارے اوپر کوئی تنگی نہیں ڈالی گئی ہے۔

جب اللہ تعالیٰ نے واقع نہ ہونے کی خبر دی ہے تو یہ جائز نہیں کہ واقع ہو جائے ورنہ جھوٹ کا امکان ہوگا جو محال ہے۔ محال محال ہی ہوتا ہے اس اصول سے قرآنی آیات سے دلیل نہیں پکڑا جاسکتا کہ بندہ مکلف نہیں ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ پھر ہر نفس کو اس کی کمائی پوری ملے گی اور ان پر ظلم نہ ہوگا۔

یہ آیت اس بات پر نص ہے کہ ثواب و عذاب اعمال پر موقوف ہے جس سے جبریہ فرقہ انکاری ہے۔

تفسیر قرطبی سورہ بقرہ کی آخر میں لکھتا ہے اس بارے میں کہ افعال کسب سے تعلق رکھتے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ یہ ایک امت متی جو گزر گئی اس کے لیے اپنی کمائی ہے اور تمہارے لیے اپنی تم سے ان کے اعمال کے بارے میں پوچھ گچھ نہ ہوگی۔

جبریہ بندہ سے کسب کی نفی کرتے ہیں وہ بندے کو ان پودوں سے تشبیہ دیتے ہیں جن کو ہوا کے جھونکے حرکت دیتے ہیں جبکہ قدریہ اور معتزلہ ہر دونوں قول کی مخالفت میں وہ کہتے ہیں کہ بندہ افعال کا خود خالق ہے۔

مکہ طیبہ کے معنی میں میں نے یہ تحقیق اس لئے کہ تبلیغی جماعت کا ترجمہ توحید درست ہو جائے کیونکہ ان کا عقیدہ ہے اور مکہ طیبہ کا ترجمہ ہے کہ اللہ سب کچھ کر سکتا ہے اور مخلوق کچھ نہیں کر سکتی جب مخلوق سے فعل اختیاری کی نفی کی جائے تو قرآن کریم کے سارے احکام بالکل باطل ہو جائیں گے۔ امر و نہی، وعد و وعید میں جبریہ مذہب درست تصور ہو جائے گا۔ اہل سنت والجماعت کا مذہب باطل ہو جائے گا۔ بلکہ قرآن کریم باطل ہو جائے گا۔ ملاحظہ ہو مولانا محمد یوسف کا قول شرح حامی میں: قوله ان القدرة والطاقة والوسع ثابتة للعباد في الافعال الاختيارية عند اهل سنت والجماعة خلافاً لجبرية فانهم قالوا العبد مسخر خلق الله كالجمادات وفي هذا القول البطل الامر والمنهى والوعد ولو عید بل الشريعة المطهرة بالنکلیہ۔ مولیٰ شرح حامی ج ۱ ص ۲۱

اس کا قول ہے۔ بندوں کے لئے افعال اختیاری میں قدرت، طاقت اور وسعت اہل سنت والجماعت کے نزدیک ثابت ہے۔ جبریہ نے خلاف کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ بندہ مسخر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے جمادات کی طرح پیدا کیا ہے۔ اس قول میں امر و نہی، وعد و وعید بلکہ پوری شریعت مطہرہ کا مکمل طور پر البطلان ہوتا ہے۔

اعلم . جان لو . تبلیغی جماعت کی جہالت ان پر خود شاہد ہے . ان کا عقیدہ غلط سے غلط ترین اور فحش سے فحش ترین ہے . کیونکہ تین امور کی حقیقت تین امور سے معلوم ہو جاتا ہے . ملاحظہ ہو عقد فرید جلد دوم ص ۱۹۸

قال یحییٰ بن خالد ثلاثۃ اشیاء تدل علی عقول اربابہا . الکتاب یدل علی عقل کاتبہ . والرسول یدل علی عقل مرسلہ . والہدیۃ تدل علی عقل مہدیہا .

یحییٰ بن خالد نے کہا ہے . تین چیزیں اپنے ارباب کی عقل پر دلالت کرتی ہیں (کامل غیر کامل) کتاب اپنی کاتب کے عقل کا پتہ دیتی ہے اور بھیجا ہوا اپنے بھیجے ہوئے کی عقل کا پتہ دیتا ہے . بدیہ اپنے پیشگیس والے کی عقل کا پتہ دیتی ہے .

پس ہمیں تبلیغی جماعت کے کتاب سے پتہ چلا علم یقینی کے ساتھ کہ کلمہ توحید کے بارے میں یہ کہتے ہیں . لا الہ الا اللہ کا مقصد ہے مخلوق کچھ نہیں کر سکتی . الا اللہ کا مقصد ہے اللہ سب کچھ کر سکتا ہے . ان جہالت نے عبد سے فعل اختیاری کا نفی کیا . معلوم ہوا کہ ان کا عقیدہ مین جبریلوں کا عقیدہ ہے جبکہ جبریلہ فعل اختیاری کا نفی کرتے ہیں عبد سے اور عبد کو اینٹ پتھر کی طرح گردانتے ہیں . حقیقت میں ان کا گروہ اور جبریلہ دونوں کا اللہ سے مقابلہ ہے . کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بندے کو فعل اختیاری ثابت کیا ہے اور اُسے امور دین میں مکلف کیا ہے . اس لئے کہ تکلیف بالایطاق محال ہے یعنی ایسا مکلف کرنا جو اس کے قوت سے باہر ہو محال ہے . فافہم . خوب سمجھو !

مقدمہ ختم شد



”المقصد الاول فی التبلیغ“

وینحن قائلون بعون اللہ وتوفیقہ وتأيیدہ وتسدیدہ فی العلم والادب فانہما القطبان اللذان علیہما مدار الدین و الدنیا و فرق ما بین الانسان و سایر الحیوانات والکلاً الرقیق الصدیق مصائد القلوب .

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعة من الکبار لیس الصوف لطلب الدنیا و ادعاء محبة الصالحین وترك فعلہم و ذم الاغنیاء و الاخذ منهم و رجل لا یدعی الکسب و ینا کل من کسب الناس . (روح البیان جلد ثانی ص ۱۸۰)

سند یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چار فضیلتیں بکبرہ گناہوں میں سے ہیں یہ کہ دنیا کی طلب کے واسطے صرفوں کا لباس پہننا یہ کہ نیک لوگوں کی محبت کا دعویٰ کرنا اور ان کے طریقے کو چھوڑنا یہ کہ مالداروں کی برائی بیان کرنا اور ان کی محبت بھی اختیار کرنا یہ کہ آدمی کا خود کچھ نہ کمانا اور لوگوں کی کمائی سے کھانا .

مراد یہ ہے کہ تبلیغی جماعت جو برائے نام تبلیغی گروہ ہے . ان میں دو بڑے کبار موجود ہیں یہ کہ ان کا یہ اعتقاد کہ مخلوق قادر ہا کسب نہیں ہے اور کما طیبہ کے معنی میں کہتے ہیں کہ مخلوق کچھ نہیں کر سکتی حالانکہ یہ مخلوق کی کسب سے منتفع ہوتے ہیں . مخلوق کی بنی ہوئی چیزیں استعمال میں لاتے ہیں سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب ان کا دعویٰ ہے کہ مخلوق کچھ نہیں کر سکتی پھر ان کی بنی بنائی چیزیں کیوں استعمال میں لاتے ہیں یہ کہ یہ دعویٰ کرتے ہیں خب رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور خب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اور کہتے ہیں کہ ہم کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کرتے ہیں جو صحابہ کرام کا بھی

کام تھا۔ یہ بھی دعویٰ کرتے ہیں کہ تہتر فرقوں میں ہماری جماعت ناجیہ ہے۔ ظاہر ہے کہ اس دعویٰ محبت میں یہ جھوٹے ہیں کیونکہ ان کا وضع کردہ طریقہ کار بالکل خورخہ کسی بھی مذہبی کتاب میں تبلیغ کا یہ طریقہ کار منقول نہیں۔ اور نہ مذاہب اربعہ کے کسی بھی مسلک سے ثابت ہے۔ ثابت ہوا کہ ان کا یہ طریقہ کار اور عمل حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آثارِ صحابہ سے مخالف ہے۔

حضور ﷺ کا تبلیغی طریقہ کار

مکہ مکرمہ میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تبلیغ کفار کو دعوت توحید تھی۔ مدینہ منورہ ہجرت کرنے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرم کی تبلیغ کا طریقہ یوں تھا۔ کفار پر قبولیت اسلام پیش کیا جاتا یا قبول جزیرہ جو کفار کے حق میں ایک ذلت تھی یا جنگ بالسیف۔ تبلیغی جماعت کا یہ تبلیغی مفروض طریقہ کار کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ لہذا یہ اپنے دعویٰ تبلیغ اور دعویٰ محبت میں جھوٹے ہیں۔ از روئے قرآن مقدس لعنتاً اللہ علی الکاذبین یعنی جھوٹوں پر اللہ کی لعنت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: الکذب مقرض الايمان یعنی جھوٹ ایمان کی قینچی ہے۔ فافہم

وعن ابي هريرة ولا يجتمع على عبد غبار في سبيل الله ودخان جهنم مشکوة شریف ص ۳۲۲ وفي مرقاة فکانما صدان لا يجتمعان کما ان الدنيا والاخرة صدان جلد سابع ص ۱۷۰ وعن ابي عبيس قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ما اغربت قدما عبد في سبيل الله فتسه النار راه البخاری۔ وفي مرقاة والمعنی صارتا ذاتی غبار فی سبیل اللہ فاذا کان من الغبار قد مية دافعا لیس النار ایتام فکیف اذا سعی فیها واستغفر جہده والقی النفس النفس علیها بشرا شره فقتل وقتل رواہ البخاری وكذا الترمذی والنسائی جلد سابع ص ۲۷۰ وفي روح البیان ولكن ينبغي

للمجاهدان يصحح نيته ويثبت في مواطن الحرب جلد ثالث سورة الانفال ص ۳۵۲ وايضاً في روح البیان ففی الجهاد فضايل لا تجدد في غيره وهو ای الجهاد حرفة النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام جلد ثالث سورة توبہ ص ۳۳۲ حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں اللہ کے راستے کا غبار اور جہنم کا دھواں اکٹھے نہیں ہو سکتے (بحوالہ مشکوة شریف ص ۳۳۲) مرقات میں ہے گویا کہ یہ دونوں ایک دوسرے کے ضد ہیں جیسا کہ دنیا اور آخرت آپس میں ایک دوسرے کے ضد ہیں۔ جلد ساقول ص ۲۹۱

حضرت ابی عبيس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ یہ کبھی نہیں ہو سکتا کہ راہ خدا میں ایک نیدے کی پاؤں غبار آلود ہو چکے ہوں پھر اُسے جہنم کی آگ پہنچے روایت کیا اسے بخاری شریف نے اور مرقات شریف اس کا مطلب یوں بیان کرتا ہے۔ راہ خدا میں دونوں غبار آلود ہو گئے جب دونوں پاؤں کا غبار آلود ہوا مانع آگ جہنم ہے۔ اُس کا کیا کہئے جو راہ خدا (جہاد) میں خود کو گمشدہ کرے اور تمام تر جہد فارغ کر کے خود اپنے جسم سے جہاد میں بڑھے خود قتل ہو جائے یا دوسرے کو قتل کرے روایت کیا اسے بخاری نے ترمذی اور نسائی نے بھی جلد ساقول ص ۲۷۰

روح البیان میں ہے مجاہد کے لئے چاہئے کہ اپنی نیت صحیح کر لے اور میدان جنگ میں ثابت قدم رہے۔ جلد سوم سورہ انفال ص ۳۵۳ مزید روح البیان میں ہے جہاد کے فضائل جہاد کے بغیر کسی عمل میں نہیں ملتے کیونکہ جہاد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشہ تھا (جلد سوم سورہ توبہ ص ۳۳۲)

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشہ تبلیغ بالسیف تھا۔ شہادت کا مرتبہ اُس مجاہد کے لئے ہے جس کی نیت جہاد بلندی کلمہ توحید ہو اور میدان جنگ میں ثابت قدم ہو جو کوئی یہی مراتب یہی اسی مبلغ کے لئے ثابت کرتا ہو تو یہ کھلا جھوٹ ہے۔ بلکہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مقابلہ ہے۔ کیونکہ اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک تبلیغ شرعی کے تین مراتب ہیں۔ قبولیت اسلام یا قبولیت جزیرہ یا

جنگ جبکہ تبلیغی نصاب میں اس شرعی تبلیغ کا کوئی ذکر نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ یہ صرف لغوی لحاظ سے تبلیغین ہیں۔ جو خود ساختہ طریقہ سے اپنے بڑوں کا خود ساختہ چھوڑ دین لوگوں تک پہنچاتے ہیں فافہم

یاد رکھیں تبلیغ کے دو معانی ہیں ایک لغوی اور دوسرا شرعی لغت میں تبلیغ صرف پہنچانے کو کہتے ہیں۔ چاہے صدق ہو۔ چاہے جھوٹ ہو چاہے باطل چاہے قصص ہوں اور شرح شریف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر اس قوم کو دین پہنچانے کو کہتے ہیں جنہیں دین نہ پہنچا ہو۔ ملاحظہ ہو ارشاد حضور صلی اللہ علیہ وسلم: عن انس بن مالک رضی اللہ عنہما خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسجد الخيف من منى فقال نصر الله اى جمله الله وزينه امرأ سمع مقالتي فحفظها ذعاها وبلغها من لوليس بها

وعن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيف خيف منى يقول نصر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها وبلغها من لوليس بها ترهيب جلد اول ص ۸۹

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میں منی کے مسجد حنیف میں خطاب فرمایا۔ فرمایا اللہ اسے سرسبز و شاداب رکھے جس نے میرا کہا سنا اسے محفوظ کیا اور سنہالا اور پہنچایا اُسے جس نے اسے سنا ہو۔ بحوالہ ترغیب ترہیب جلد اول ص ۸۹

یہاں کلام کی لغوی اور شرعی مفہوم کی وضاحت ضروری ہے۔ صحت کلام دونوں کے پہچان پر موقوف ہے۔ ملاحظہ غایت تحقیق کی عبارت قوله لان الكلام لا يصح الا به معرفة معناه وصنعاً اى لغة واصطلاحاً اى شرعاً اذ لو لم يكن له معنى لم يكن مفيداً فكان مهملاً كالبحان الطيور ولا يعتبر الا عند شرطه لان التوقف المشروط على الشرط كتوقف صحة الصلوة على الطهارة وصحة النكاح على حضور الشهود ا مرظاھر باب القياس ص ۲۱۳

اس کا قول ہے کلام کی صحت تب ہو جاتی ہے جب اس کے مطلب کا پہچان ہو جائے جو مطلب اس کے لیے رکھا گیا ہے۔ یعنی لمحاظ لغت، لمحاظ اصطلاح لمحاظ شریعت۔ اگر اس کا معنی نہ ہو۔ تو وہ مفید نہیں ہوتا۔ وہ مہمل ہوتا ہے جیسا پرندوں کی آواز بشرط کے بغیر اس کا اعتبار نہیں ہوتا بشرط کا موجود ہونا اس کے لیے شرط ہے جیسا کہ صحت نماز صحت طہارت پر موقوف ہے۔ صحت نکاح گواہوں کی موجودگی پر موقوف ہے۔ یہ ایک کٹلی بات ہے۔ (ماخوذ از باب القیاس ص ۲۱۳)

اس تحقیق کے پیش نظر تبلیغی جماعت کے لئے دو امور لازمی ہیں: اول یہ کہ وہاں جایا کریں جہاں دین نہ پہنچا ہو۔ دارالسلام میں ان کا یہ گشت خود ساختہ بالکل جہالت اور بے وقوفی ہے۔ دوسرا یہ کہ فضائل تبلیغ تو بیان کرتے ہیں۔ لیکن تبلیغ کے شرعی اور لغوی معانی بیان نہیں کرتے۔ ترغیب بیان کرتے ہیں اور ترہیب کا نام تک نہیں لیتے جو خلاف اولیٰ ہے سلف صالحین کا۔ ایمان کے فضائل بیان کرتے ہیں مگر ایمان کے لغوی اور شرعی شروط ارکان و اقسام بیان نہیں کرتے۔ فضائل قرآن تو بیان کرتے ہیں مگر اس کا لغوی شرعی معانی تقیہات اربعہ اور اقام عشرین بیان نہیں کرتے فائدہ اس کا یہ ہوا کہ ان کا تبلیغی نصاب اور پھر نبوی دین مردود ہے۔

اعلم۔ جان لو۔ حکم خداوندی یہ ہے کہ تبلیغین پر واجب ہے کہ قرآن و حدیث اور فقہ کی علم حاصل کرے حصول علم کے بعد تبلیغ کر لیا کرے تاکہ علی بصیرت کی وجہ سے قرآن و سنت کے موافق ہو۔

را تبلیغی گروہ یہ عموماً سب ان پڑھ اور جاہل ہیں۔ بددن علم کے یہ بالکل بیوقوفی اور خسران ایمان ہے۔ ملاحظہ ہو:

اضواء علی طریق الدعوة الی الاسلام۔ قوله توجد فی العصر الحدیث جماعة تدعو الی الله ولكنها فی الغالب تتخطب علی غیر بصیرة۔ فالواجب علی دعاة الحق ان یكونوا علی بصیرة فاهمین ما یدعون الیه ومنتصرون له و مؤمنین به قل هذه سبیلی اذعوا الی الله علی بصیرة انا ومن

اتبعنی - ہاتھان صفاتان لا یتباع محمد صلی اللہ علیہ وسلم القیام بواجب
الدعوة ان یکسبوا البصیرة قبل ان یشرعوا فی الدعوة البصیرة ہی العلم
الذی مصدره الوحی والفقہ الدقیق الذی یتفید منه الداعیۃ بالحکمة وحسن
الأسلوب وکسب القلوب والعقب الی الناس ص ۲۱۴

اس نے کہا ہے . نئے زمانے میں ایک جماعت پیدا ہوگی جو اللہ کی طرف بلاگی
غالب گمان یہ ہے کہ وہ بعیرت کے بغیر خطاب کرے گی . حق کے داعیوں پر واجب ہے
کہ وہ بعیرت والے ہوں . جس کے لئے دوسروں کو بلاتے ہیں . ان کو سمجھتے ہوں . اور
اس کے لئے فکر والے ہوں اور کس پر ایمان والے ہوں یعنی تصدیق والے ہوں .
اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد قل هذه سبیلی الہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دو صفیں ہیں
جس پر قائم رہنا واجب ہے دعوت دینے والے پر لازم ہے کہ وہ دعوت شروع کرنے
سے پہلے بعیرت حاصل کرے .

جو علم ہے اور علم کا اصل وحی : فقہ ہے جن کے ذریعے دعوت کا حکمت . عمدہ اسلوب
دلوں کا میلان اور لوگوں میں محبوبیت پیدا ہوتی ہے .

حاصل کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شرعی تبلیغ کے انبیاء کرام مستحق
ہیں اور ارشاد ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو علمائے اہلسنت والجماعت ہیں ارشاد
باری تعالیٰ ہے . قل هذه سبیلی اعوالی اللہ تعالیٰ علی بصیرة انا ومن
أتبعنی وسبحان اللہ وما انا من المشرکین یعنی کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ
وسلم (هذه السبیل التي هی الدعوة الی الایمان والتوحید سبیلی اى
طریقہ ومن أتبعنی اى ادعوا الیہ انا یدعوا الیہ من اتبعنی وف
نفاس المبالس قل هذا سبیلی اى الدعوة الی التوحید الذاتی طریقہ
المختصۃ بی ومن اتبعنی ولا سبیل الی الدعوة علی بصیرة الا بعد
الاتباع قولاً رفلاً وحالاً وهو التبیعة من الاتباع علی الظاہر
والبصیرة قوة للقلب المنور بنور لقدس یلزم بها حقائق الاشیاء و

جواظہا بشابة البصر للنفس يرى به صور الاشياء وظواهرها واتباع
 الرسول صلى الله عليه وسلم باب النجاة وطريق السعادة العظماء. قوله
 على بصيرة اي بكيان وحجة بصيرة اي وصحة مرشدة الى المطلوب
 فان الدليل اذا كان بصيرا يتسكن من الارشاد والهداية بخلاف ما
 اذا كان اعنى اى غير وصحة مرشدة الى المطلوب تفسير روح البيان جلد
 رابع سورة يوسف صفحہ ۳۳۱-۳۳۰

کہو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ میرا وہ راستہ ہے یعنی ایمان و توحید
 کی دعوت۔ یہی میرا طریق اور راستہ ہے جو میرا اتباع کرے۔ میں اس کی طرف دعوت
 دیتا ہوں اور وہ بھی اسی کی طرف بلا تے ہیں جو میرے پیروکار ہیں۔ نفائس المجالس میں
 ہے۔ قل خذہ سبیلی سے مراد توحید خالص کی دعوت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 یہ میرا طریقہ ہے جو میرے اور میرے پیروی کرنے والوں کے ساتھ مخصوص ہے بعیرت
 سے دعوت دینے کا مطلب یہ ہے کہ قولاً فعلاً اور حالا اتباع ہو۔ اتباع کا یہی نتیجہ
 ظاہر ہے۔ بعیرت سے مراد قدوسی انوارات سے قوت دل منور ہونا جو اشیاء کی ظاہری
 باطنی حقائق کو دیکھنے والا ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع عظیم سعادت اور نجات
 کا دروازہ ہے۔

قوله على بصيرة. یعنی وضاحت کامل و سبیل کے ساتھ۔ ایسی واضح جہدایت
 والی ہو مطلوب کی طرف۔ بعیرت کا دلیل مرشد و ہدایت ہے۔ خلاف اندھے کے جو
 مطلوب کی طرف نہ واضح ہوتا ہے نہ ہدایت والا۔

بحوالہ تفسیر روح البیان جلد چہارم سورہ یوسف صفحہ ۳۳۱-۳۳۰

حاصل کلام یہ ہے کہ توحید خالص انبیائے کرام کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور
 وارثان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے۔ ان پر لھ اور جاہل اپنے آپ کو
 مبتغین اور ہدایت والے کہتے ہیں۔ ان کے اوپر علامہ نعمان آفندی الوجی کا حکم صادق
 آتا ہے۔

عبارت ملاحظہ ہو، قال فی تفسیر قولہ تعالیٰ قل ہذہ سبیلی ادعوا الی اللہ علی بصیرۃ انا ومن اتبعنی وسبخت اللہ وما انا من الشریکین ہ بقولہ وفی الایۃ اشارۃ الی ابنہ ینبغی للداعی الی اللہ ان یکون عارفا بطریق ایصال الیہ سبحانہ عالمًا بما یرجی لہ تعالیٰ وما یجوز وما ینتج حیل شانہ والدعاء الی اللہ تعالیٰ الیوم من ہؤلاء الذین نصبوا انفسہم الی الارشاد بزعمہم اجهل من حمار الحکیم تامًا۔ وہم لعمری فی ضلالۃ مدللہم و مہماتہ یحارہا انہا اکتزیت وہم یحسبون انہم یحسنون صنعًا ولبس ما کانوا یصنعون روح المعانی جلد ثالث عشر ص ۳۲

ارشاد باری تعالیٰ ہے، قل ہذہ سبیلی ادعوا الی اللہ علی بصیرۃ انا ومن اتبعنی وسبخت اللہ وما انا من الشریکین۔

علامہ نعمان آفندی الوسی یوں تفسیر فرماتے ہیں: آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ کی طرف داعی پہ لازم ہے کہ وہ اللہ کی طرف پہنچنے کے راستہ سے خوب واقف ہو سکے یہ معلوم ہو کہ اس پر اللہ کی عزت کو کسی واجبات میں جائز کیا ہیں اور ناجائز کیا ہیں لیکن آج کے داعی حضرات جو اپنی زعم میں رشد کا کام کرتے ہیں۔ جاہل اور محکم گدھے ہیں۔ تمام عمر اس گھاٹ ٹپ گراہی کے اندھیرے بھٹکتے پھریں گے۔ وہ گمان کرتے ہیں کہ ہم اچھا کام کرتے ہیں۔ ان کا یہ پیشہ بہت برا ہے۔ (بحوالہ روح المعانی جلد تیسر ص ۳۱) آفرین صد آفرین نعمان آفندی الوسی کے ایمان پر۔ جو فرماتے ہیں کہ میرے زمانے کے مبلغین محکم گدھے ہیں۔ کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے ذاتی اور فعلی صفات نہیں جانتے اور نہ صفات واجبی جانتے ہیں۔

نہ جائز اور منع جو اللہ تعالیٰ نے منسوب کئے ہیں۔ بطریقہ وجوب جائز جواز پر اور ناجائز منع پر۔ مقصد یہ ہے کہ جب نعمان آفندی الوسی کے زمانے کے مبلغین محکم گدھے ہوں تو ہمارے زمانے کے جاہل مبلغین جن کی جہالت انہم من اشرس ہے ہزارچند محکم گدھے نہیں ملاحظہ فرمائیں۔ مارک شریف کی عبارت علی بصیرۃ ای مع حجتہ واضحہ و

واضحہ و برہان غیر عیباء ولا علی ہزی۔ یعنی بصیرت سے مراد اندھے پن اور خواہشات نفسانی کے بغیر واضح اور اکمل دلیل کے ساتھ۔ یعنی پوری بصیرت۔ ملاحظہ فرمائیں تفسیر خازن کی عبارت علی بصیرۃ یعنی علی یقین و معرفۃ والبصیرۃ ہی معرفۃ التی یمیز بہا بین الحق والباطل جلد ثالث ص ۳۱ بصیرت سے مراد یقین اور عرفان ہے۔ بصیرت وہ عرفان ہے جس سے حق اور باطل میں تمیز ہوتی ہے۔ جلد سوم ص ۳۲

ملاحظہ فرمائیں تفسیر ابن کثیر کی عبارت: علی بصیرۃ ای و یقین و برہان عقلی و شرعی جلد ثانی ص ۳۲۔ بصیرت سے مراد یقین عقلی اور شرعی دلیل محکم۔ جلد دوم ص ۳۲

حاصل کلام یہ ہوا کہ موجودہ تبلیغی جماعت جو تقریباً سب ان پڑھ ہیں ان پڑھ اور جاہل کی مثال اندھے یا چوپائے کی ہوتی ہے۔ یہ حضرات شرعی تبلیغ کے اہل نہیں ہیں البتہ اپنے بڑوں کا خود ساختہ چھ نمبری دین اپنے مخصوص وضع کردہ طریقہ پر لوگوں تک پہنچاتے ہیں جو تبلیغ لغوی ہے۔ یہ حضرات اپنے آپ کو خدائی گرفت میں لاتے ہیں۔

میرے مسلمان بھائیو! جان لو۔ فقہ 'اصل' تفسیر اور احادیث کا متفقہ فیصلہ ہے جو جاہل ان پڑھ خود کو مبلغ یا مرشد یا واعظ یا عابد اپنے گمان فاسدہ کے ساتھ ظاہر کئے تو وہ محض رسوا کا گدھا ہے جو اپنی چکر پر ساری عمر گھومتا ہے اور دل میں کہتا ہے کہ میں نے کوسوں سفر کیا۔

ملاحظہ ہو روح البیان کی عبارت فی تفسیر قولہ تعالیٰ ومن ایتہ خلق السموات والارض واختلاف السننکم ای لغاتکم والوائکم ان فی ذلک لآیات للعالمین بکسر لام ای المستصفین بالعلم کما فی قولہ تعالیٰ وما یعقلہا الا العالمون وخص العلماء لانہم اهل النظر والاستدلال دون الجہال۔ المشغولین بمطام الدنیا و زخارفہا و فی زمانہ قوم لا یحیی عدوہم غلب علیہم الجہل ببقام

العلم ولعبة لهم الاهواء والمتعب بغیر علم کجمار الطاحونة يدور ولا
يقطع المسافة والعلماء رحمة للجهال والكبار رحمة للصغار والنبي صلى الله عليه
وسلم رحمة للخلق والله تعالى رحيم مخلقة. روح البیان جلد سابع سورة الروم ص ۲۱
فرماتے ہیں یہاں علماء کو خاص کیا گیا ہے کیونکہ وہ صاحب استدلال اور صاحب نظر
ہیں نہ جہال جو دنیا کے زیب و زینت میں مشغول ہیں ہمارے زمانہ میں ایک قوم ہے
جو ان گنت ہے ان پر علم کی جگہ جہالت، خواہشات نفسانی کا اتباع غلبہ کر چکے ہیں اور
بنیر علم کے عابد بن بیٹھے ہیں ان کی مثال اس گدھے کی ہے جو رہٹ کے گرد اپنا سفر
پورا کرتا ہو۔ علماء جاہلوں، بڑوں اور چھوٹوں کے لئے رحمت حضور صلی اللہ علیہ وسلم تم
مخلوق کے لئے رحمت اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق پر رحیم ہے۔

(روح البیان جلد سات صفحہ ۲۱-۲۰ سورہ روم)

فائدہ: جب علمائے اہل سنت والجماعت جاہلوں کے لئے رحمت میں تو ان پر
واجب ہے کہ علماء کے پاس آکر علم دین حاصل کر لیں اور اپنے آپ پر مغرور نہ ہوں
جیسا کہ رائے دند تنظیم دار السلام میں پھیرتا ہے اور لوگوں سے کہتا پھرتا ہے کہ ہم
تبلیغ کرتے ہیں۔

جاننا چاہیے کہ تبلیغ دین ایک اعلیٰ اور شریف منصب ہے جس کیلئے اہل
لوگ چاہیے مگر فی زمانہ مبلغین جاہل اور ان پڑھ ہیں ان پر شیاطین کا تسلط ہوا
ہے جو احادیث جہاد باسیف سے متعلق ہیں وہ اپنی رائے سے خود پر منطبق کرتے
ہیں اور یہاں تک تجاوز کرتے ہیں کہ اس راستہ میں جو کوئی نکلے دو رکعت نفل کا
ثواب انچاکس کر ڈرے ملتا ہے ایک روپیہ جو اپنے اوپر خرچ کر لگائے انچاکس کر ڈرے
روپے کا ثواب ملے گا یا درہے کہ ان کا یہ راستہ خود ساختہ ہے۔

ملاحظہ فرمائیں رسائل ابن العابدین کی عبارت :

قوله وان التبليغ منصب شريف قد قام به افضل الناس بعد الانبياء والمرسلين
ذو المقام المحنيف فلا بد معه من اجتناب ما احدثه جهلة المبلغين الذين

استولت عليهم الشياطين من مكرارة ابتدعوها ومحدثات اخترعوها
بكثرة جهلهم وقلة عقلهم وعدم اعتنائهم باحكام ربهم وبعد هم
عما هو سبب قربهم وانها كهم في تحصيل حطام الدنيا وترك العلم
الموصل الى الدرجات العليا جلد اول ص ۱۲۱۔

اس کا قول ہے تبلیغ ایک شریف منصب ہے جو انبیائے کرام اور رسولوں کے
بعد بہترین لوگوں کا منصب ہے پس جاننا چاہیے کہ اجتناب کیا جائے۔ جاہل مبلغین
سے جن پر شیاطین کا قبضہ ہوا ہے جنہوں نے برائی کی بنیاد رکھی کثرت جہالت
کی وجہ سے اور کئی عقل کی وجہ سے ایک نئی بدعت نکالی جس کی وجہ احکام خداوندی سے
بے اعتنائی اور دوری ہے حالانکہ احکام خداوندی قرب کا سبب ہے یہ دنیا کے باغ و
بہار کے حصول میں منہک اور علم کے تارکین ہیں جو درجات علیا کا ذریعہ ہے۔

مقام غور ہے یہی عبارت رائے دند تنظیم پر صادق آتی ہے کیونکہ ان کے دلوں پر
شیاطین کا قبضہ ہے اور اپنے اختیار سے جہالت کو علم پر ترجیح دی ہے اس لئے
ان کو احکام خداوندی کا کوئی پاس نہیں جو مراتب عظیم مجاہد کے لئے ہیں وہ اپنی منکدر
فصول پر منطبق کرتے ہیں جو سراسر خسران اور ایمان کا تاوان ہے ملاحظہ فرمائیں :
مفسر روح البیان کا بیان جو لعل و جواہر سے کم نہیں۔

قوله ولا سائبة وهم الذين يدورون في البلاد منتبسين خيلعي العذار
يدعون في مذابح البهيمية والحيوانية بلا لحام الشريعة وثيد الطريقة
وهم يدعون انهم اهل الحق قد لعب الشيطان بهم فاتخذوا الههم
هوهم فهو لآء الذين وضعوا هذه الطريقة وابتدعوها لا يعلمون شيئا
من الشريعة والطريقة ولا يهتدون الى الحقيقة فانهم اهل الطبيعة و
الخدیعة ولقد شاعت في الافاق فتهم وكملت فيهم غرثهم ومالهم
من دافع ولا مانع ولا وادع۔

(روح البیان جلد ثانی سورہ مائدہ ص ۲۵۲)

یہ وہ لوگ ہیں جو شہروں میں نسبت کرتے ہوئے پھرتے ہیں جن کے چہروں کے گال بالوں سے صاف ہوں گے۔ کھانوں پر جانوروں کی طرح پڑیں گے۔ شریعت اور طریقت کا لحاظ کئے بغیر وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم اہل حق ہیں شیطان ان پر مسلط ہو چکا ہے۔ انہوں نے ہوائے نفسانی کو اپنا معبود پکڑا ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو شریعت و طریقت اور حقیقت سے بالکل بے خبر ہیں اور اس طریقے کو رائج کر چکے ہیں۔ یہ اپنے مزاج اور طبیعت پر چلنے والے ہیں۔ ان کا فتنہ دنیا کے کونے کونے میں پھیل گیا ہے اور یہ اپنے تکبر میں کامل ہو چکے ہیں نہ کوئی دفع کر نیوالا ہے کہ انہیں دفع کرے اور نہ کوئی انہیں منع کر نیوالا ہے کہ ان کو منع کرے اور کوئی انہیں اپنے تکبر سے گرانے والا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ رائے و مذہب تنظیم یعنی تبلیغی جماعت نے جہادِ راستہ اور طریقہ وضع کیا ہے یہ بالکل خود ساختہ ہے۔ شریعت میں اس کا کوئی مدلل ثبوت نہیں۔ ان کا یہ یقین بنائے کہ آپ اس وقت تبلیغ اور کمال مومن بن جائیں گے جب ساری عمر میں چار مہینے راہِ خدا میں سے دے۔ مہینہ میں تین دن اور شب جمعہ کو تبلیغی مرکز میں حاضری۔

یہ تعینات ان کے بالکل خود ساختہ ہیں یہ ایسی بدعات ہیں جن کا شریعت مطہرہ میں کوئی ثبوت نہیں حضور ﷺ اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے وایکھو محدثات الامور۔ تحذیراً منها ومن الرجی بہا محدثات جمیع محدثہ وہی مالورسین معروفاً من کتاب ولاسنۃ ولااجماع امة فان کل محدثۃ سنیۃ بدعة وکل بدعة سنیۃ ضلالة (شرح الشفا لعلی القاری جلد ثانی ۱۴-۱۸)

حضور ﷺ اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ بدعات سے بچتے رہو۔ مختصر ابدعت وہ ہے جس کا کتاب، سنت اور اجماع امت میں کوئی ثبوت نہ ہو۔ نیا پیدا کردہ امر گناہ اور بدعت ہے۔ ہر بدعت گناہ اور گمراہی ہے۔

(بحوالہ شرح الشفا لعلی القاری جلد دوم ص ۱۸)

جو قاعدہ اور طریقہ تبلیغی جماعت نے گھڑا ہے اگر اس کا وجود کتاب اللہ سنت اجماع امت اور قیاس میں ہو تو چاہیے کہ یہ حضرت رضاحت کریں۔ اگر اس طریقہ کا رکا وجود ان چاروں میں نہ ہو تو ان کا عقیدہ اور بیانات مردود ہیں۔ بلکہ عین خسارہ ایمان ہے ان کا یہ قول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت تہمتہ فرقتے بنے گی تمام فرقتے دوزخی ہوں گے مگر ہم جنتی ہوں گے کیونکہ ناجیبہ فرقہ سے تعلق رکھتے ہیں ہدایت پر ہیں اور کارِ رسول مقبول ﷺ اللہ علیہ وسلم کرتے ہیں جو تبلیغ ہے۔ سبحان اللہ۔ آئیے ملاحظہ فرمائیے تفسیر روح البیان وایاک و متابعة اهل الهوى فانهم ليسوا من اهل الهدى والبیت لا یقعد علی تلقین السعی وانما یقدر علی تلقین البیت (روح البیان جلد ۱ ص ۱۰۶-۱۰۷) تو اہل صوی کی متابعت سے بچنا۔ اہل صوی ہدایت والوں میں سے نہیں ہیں۔ ان کی مثال مردے کی ہے۔ مردہ زندہ کو تلقین نہیں کر سکتا۔ البتہ زندہ مردے کو تلقین کر سکتا ہے۔ (روح البیان جلد سات صفحہ ۱۸-۱۰۶)

فهذا القول منهم منك متعجب منه لغاية ظهور بطلانه فهلكوا
واهلكوا خلقاً عظيماً فضلووا واصلوا عن سواد السبيل.

ان کا یہ قول مسکروں اور قابلِ تعجب ہے کیونکہ ان کا انتہائی بطلان ثابت ہوا۔ یہ خود ہلاک ہیں اور خلقِ عظیم کو ہلاک کیا۔ خود گم کردہ راہ میں اور دوسروں کو سیدھے راستے سے گمراہ کر دیا۔ ان کا یہ خود ساختہ تبلیغی طریقہ محض ہوائے نفسانی ہے۔ اتباعِ مجملے نفسانی کی وجہ سے یہ مردے ہو چکے ہیں۔ ہدایت کے قابل نہیں رہے ہیں۔ ان کا اپنا قول ہے کہ اللہ سے کرنے کا یقین اور مخلوق سے نہ کرنے کا یقین پیدا کر لو یعنی مخلوق فعلِ اختیاری کا مالک نہیں۔ یہ تبلیغ لغوی کے مبلغین ہیں شرعی کی نہیں جیسا کہ بیان ہوا ہے۔ تبلیغ شرعی سنی نبیائے کرام اور ان کے ورثاء ہیں۔

كما فی روح البیان والعلما وورثة الانبیاء فکما انهم استقلوا بالابلاغ والارشاد کذلک ورثتهم فکل مرشد من الورثة ینبغی ان یکون غرضه اقامة حیاة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و تعظیمہ بتکثیر اتباعہ و

دایضاً فی حاشیۃ نبراس کما ورد فی الصبیح الانبیاء ما موروں تبلیغ الاحکام وارشاد الانام وذلک ای تبلیغ و الارشاد بکمال لعقل وقوة الراى وقوة العلم لیکون دعوتهم رافعة علی ما یقتضیه حکمتہ فی التبلیغ مہ روح البیان میں ہے علماء انبیائے کرم کا ارشاد میں جیسا کہ وہ تبلیغ وارشاد میں شمول تھے اسی طرح ان کا وارث ہے وراثہ میں سے ہر مرشد کے لئے مناسب ہے کہ اس کا مقصد کثرت اتباع کے ساتھ ساتھ تعظیم اور شان نبوی علیہ الصلوۃ و استیسات اجاگر کرنا ہو

حاشیہ نبراس میں بھی اسی طرح ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ انبیائے کرم احکام پہنچانے اور لوگوں کی ہدایت پر مامور تھے یہ تبلیغ اور ہدایت کمال عقل کمال قوت رائے اور کمال قوت علم کا متقاضی ہے تاکہ ان کے دعوت حکمت کا جو تعاقب ہے اس پر پورا اترے۔

ثابت ہوا کہ مخلوق خدا کو ہدایت اور تبلیغ کمال عقل کمال علم کے بنیہ ناممکن ہے تو یہ گروہ جاہل اور ان پڑھ ہے یہ تبلیغ شرعی کے اہل نہیں ہیں البتہ اپنے بڑوں کے وضع کردہ خود ساختہ دین کو تبلیغ لغوی کی حیثیت سے پہنچاتے ہیں اپنے آپ کو دنیا اور آخرت میں تباہ کرتے ہیں اور دوسروں کو بھی تباہ کرتے ہیں روح البیان کی یہ عبارت محفوظ اور مضبوطی سے تھم لو فاضلہ ای الجہلاء لیسوا من اهل الہدی والسمیت لا یقدر علی تلقتین الہجی۔

یہ تبلیغی حضرات دعویٰ کرتے ہیں کہ طریقہ رسول پر ہونے کی وجہ سے جنتی ہیں جہ تبلیغ ہے یہ کھلا جھوٹ ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرم کا طریقہ یعنی حرفت جہاد تھا۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے لی حرفتان الفتر والجہاد میرے دو پیشے ہیں فقر اور جہاد۔

کما فی روح البیان ففی الجہاد فضائل لا تجد فی غیرہ و ہواہی

الجہاد حرفۃ النبی علیہ الصلوۃ و التسلیمات روح البیان میں ہے کہ جہاد کی جو فضیلت ہے وہ فضائل اس کے بغیر آپ کو نہیں ملیں گے یہ یعنی جہاد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا۔

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کسی نے عرض کیا اعتزلت الناس فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تفعل فان مقام احدکم فی سبیل اللہ ای فی الجہاد افضل من صلاتہ سبعین عاماً۔

(روح البیان جلد ثالث سورہ قمرہ ۵۳)

یعنی کسی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میں لوگوں سے گوشہ نشین ہونا چاہتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا نہ کرتے ہیں اس کا مقام جو اللہ کی راہ یعنی جہاد میں ہو۔ اپنے (گھر پر) ناز سے ستر سال کی نازوں سے افضل ہے۔

(روح البیان جلد ۲ سورہ قمرہ ۵۳)

اعلم۔ المقصود من انزال السلام مطلق الدعوة الى دين الحق والدين الحق هو الاسلام۔

جان لو قرآن مقدس کے نزول کا مقصد دین حق کا مطلق دعوت ہے اور دین حق صرف اسلام ہے۔

اس لئے اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم فرماتے ہیں: یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ۔ وفی تفسیر ابن جریر ذکوہ أنه أنقص من ابلاغ شئ مما انزل الیہ الیہم فهو فی ترکہ تبلیغ ذالک۔ ان قل ما لعلیبلغ منه فهو فی عظیم مارکب بذالک من الذنوب بمنزلة لولم یبلغ من تنزله شیئاً وعن ابن عباس وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ یعنی ان کتبت ایۃً مما انزل علیک من ربک لم تبلیغ رسالتہ (سورہ مائدہ)

وفی نابوری العالوربانی بلغ ما انزل الیک یندرج تحتہ الوحی والالہامات والسمات والوقائع والواردات والشهادات والکشف والافکار والاسرار والافلاک

والسواهب والحقائق ومعانی النبوة والرسالة فالرسول ان لم يبلغ بعض هذه الحقائق الى العباد لم يكن هو الوصول الى الله فلا يحصل مقصود ما ارسل به فلم يبلغ رسالته الا ان للتبليغ مراتب كما انزل اليه فتبليغ بالعبارة وتبليغ بالامارة وتبليغ بالتأريب وتبليغ بالتعليم وتبليغ بالتركية وتبليغ بالتحلية وتبليغ بالهمة وتبليغ بمجربات الولاية وتبليغ بقوة النبوة والرسالة وتبليغ بالشفاعة وللخلق ايضا مراتب اى بحسب قبول الدعوة بحسب الاستعدادات المختلفة . (سورة مائدة پارہ ۶ تفسیر نابوری علی حاشیہ)

(ابن جریر ص ۱۴۲)

ارشاد باری تعالیٰ ہے ۔ اے رسول پہنچا جو کچھ تجھے تیرے رب کی طرف سے نازل ہوا ہے ۔ اگر تو ایسا نہ کرے تو تو نے اس کی رسالت نہیں پہنچائی ۔ تفسیر ابن جریر نے یوں تفسیر کی ہے ۔ اگر وہ کچھ بھی کہی کہے ان کو پہنچانے میں جو اس پر نازل ہوا ہے ۔ تو وہ نہ پہنچانا مقصود ہوگا ۔

رَأْسُ الْإِسْلَامِ مُحَمَّدٌ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ

دانائی کی بنیاد اللہ کا خوف ہے (حدیث نبوی)

شرعی تبلیغ کے مراتب

شرعی تبلیغ کے گیارہ مراتب ہیں ۔ ہر مرتبے کے لئے علیحدہ علیحدہ مبلغ الیہ ہے ہر مبلغ پر لازم ہے کہ ہر حقدار کو اللہ تعالیٰ کی یہ امانات پہنچائے تاکہ کسی کی حق تلفی ہو جائے ۔ اس کا متقاضی اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ۔

ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها پارہ ۵ سورہ نساء ۔ اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتوں کو اپنے اہل تک پہنچاؤ تو اپنے اپنے اہل کو ادا کرو ۔

لمحمد فكريه !

راے و نذر تنظیم یعنی تبلیغی جماعت اپنے دلوں میں خوب فکر کر لیں ۔ کیا ان میں ان مراتب کے معلوم کرنے کا استعداد ہے کہ نہیں ؟ اگر ان میں یہ استعداد اور قابلیت ہو تو ان کا اپنے اوپر مبلغین کا اطلاق درست ہے ۔ اگر یہ استعداد قابلیت ان میں نہ ہو تو یہ حضرات روح المعانی کی رو سے کامل گدھے ہیں ۔ جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے ۔

ان کے چھوٹے بڑے تمام سوچ لیں ۔ اہل سنت والجماعت کے نزدیک یہ سب جھٹلا ہیں ۔ ان سے اجتناب ضروری ہے جیسا کہ عبد اللہ بن حسین نے اپنے بیٹے کو جاہل سے اجتناب کی وصیت کی ہے :

وقال عبد الله بن حسين لابنه محمد يا سني احذرا الجاهل و ان كان لك ناصحاً كما تحذر العاقل اذا كان لك عدواً ۔

(عقد الفرید جلد ثانی ص ۹۹)

ترجمہ ۔ عبد اللہ بن حسین نے اپنے بیٹے محمد سے کہا اے میرے بیٹے جاہل سے دور رہ اگرچہ وہ آپ بھلا چاہتے والا ہو جیسا کہ تجھ سے آپ کا عقلمند دشمن دور رہتا ہے ۔

وايضاً قال الله تعالى يا ايها الرسول بلغ جميع ما انزل اليك من ربك

ما يتعلق بصالح العباد فلا يرد أن بعض الأسرار الإلهية يحرم
افتتاحه قال ابوهريرة حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعائين من العلم فاما احدهما فقد بثثته واما الآخر لو بثثته
لقطع هذا الحلقوم - والتحقق انما يتعلق بالشرعية عام تبليغه
وما يتعلق بالعرفه والحقيقة خاص - ولكل منهما اهل فهو كالامانة
عند المبلغ يلزم رفعها الى ابايها.

(تفسير روح البيان جلد ثانی ص ۲۴۰ پارہ سورہ مائدہ)

والیضا فی تفسیر خازن ومدارک علی حاشیة خازن جلد اول ص ۵۱۲
اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے اے رسول پہنچا سب کچھ جو تیرے اور
تیرے رب کی طرف سے نازل ہوا ہے۔ یہاں بعض امور بندوں کی مصلحت سے
تعلق رکھتے ہیں جنہیں زد نہیں کیا جاتا۔ بعض الہیہ اسرار ایسے ہیں جن کا ظاہر کرنا
حرام ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے علم کے دو برتن بھر دیئے ہیں ایک کا منہ کھولا ہے یعنی خرچ کر ڈالا ہے۔ اگر
دوسرے برتن کا منہ کھول دوں تو میرا گلہ کٹ جائے۔ تحقیق یہ ہے جو کچھ شریعت
متعلق ہے اس کی عام تبلیغ کا حکم ہے جو معرفت اور حقیقت سے تعلق رکھتے ہیں
وہ خاص تک محدود ہے۔ ان میں سے ہر ایک لئے اپنا اپنا اہل ہے۔ مبلغ پر یہ
لازم ہے کہ اپنے اپنے مالک کو اس کی امانت پہنچائے۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن مقدس کی بعض آیات شریعت سے متعلق ہیں مبلغ
ان کا تبلیغ بطریقہ عموم کرے گا تاکہ ہر حقدار کو اس کا حق مل جائے اور بعض آیتیں
معرفت اور حقیقت سے متعلق ہیں مبلغ ان کی تبلیغ بطریقہ خاص کرے گا۔ اب
جاہل مبلغ یہ تیز کیسے جانے؟ کہ شریعت سے کونسا حصہ متعلق ہے اور طریقت
سے کونسا حصہ متعلق ہے اور طریقت سے کونسا حصہ تعلق رکھتا ہے۔

یہ رائے وند ان پڑھ تنظیم یعنی تبلیغی جماعت جگہ جگہ پھرتی ہے۔ مبلغ

ہونے کا دعویٰ دار ہے۔ یہ محض دھوکے میں ہیں اور خسران ایمان کا شکار ہیں۔

آئیے احکام القرآن لمصاص کی عبارت ملاحظہ فرمائیں:

بلغ ما انزل الیک من ربک فیہ امر للنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
بتبلیغ الناس جمیعاً ما ارسلہ بہ الیہم من کتابہ واحکامہ وان لا یمکت
منہ شیئاً خوفاً من احد ومدارات له واخبرانه ان ترک تبلیغ شیئ
فعلوکن لم یبلغ شیئاً بقولہ تعالیٰ وان لم تفعل فمما بلغت رسالتہ فلا
یستحق منزلة الانبیاء القاسمین باداء الرسالة وتبلیغ الاحکام.

(جلد ثانی پارہ لا سورۃ ما مدہ ص ۲۴۹)

بلغ ما انزل الیک من ربک کی تفسیر میں فرماتے ہیں اس میں نبی کریم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے کہ تمام لوگوں کو تبلیغ کرے۔
کتاب واحکام سے جو کچھ دے کر ان کی طرف بھیجا گیا ہے۔ نیز کسی سے خون
یا اس کے لحاظ کے خاطر کوئی چیز نہ پھپھائے اور اُسے مطلع کیا گیا اگر اس نے
پہنچانے سے کچھ بھی چھوڑا یعنی نہ پہنچایا تو گویا کہ کچھ نہ پہنچایا جیسا کہ ارشاد
باری تعالیٰ ہے اگر ایسا نہ کرے تو تو نے اس کا بھیجا ہوا امر نہیں پہنچایا۔
وہ ان انبیائے کرم کی طرح نہیں ہیں جنہوں نے تم کو احکام کی تبلیغ فرمائی
قوله تعالیٰ فان لم یستجیبوا فاعلموا انما انزل بعلم اللہ وان
لا الہ الا هو فهل انتم منتهون۔ وفي روح البیان وفي الايات امور منها
ان الوحی علی ثلاثۃ انواع نوع امر علیہ الصلوٰۃ والسلامات بکتمانہ
اذ لا یقدر علی حملہ غیوۃ ونوع خیر فیہ کالمباحات ونوع امر بتبلیغہ
الی العام والخاص من الالسن والجن وهو ما يتعلق بصالح العباد من
معاشہم ومعادہم فلا یجوز شرکہ وان ترتب علیہ مفسرۃ وصفاق
بہ الصدر وسبیل التبلیغ الرسالة هو اللسان علی رخصۃ فی الترتک و
ان خاف۔ (جلد رابع سورۃ ہود ص ۱۲۱)

مختار قول یہ ہے کہ تبلیغ میں تاخیر جائز ہے کیونکہ احکام مکلف بندے کو ضرورت کے مطابق نازل ہو چکے ہیں۔ اس حاجت میں سستی ہو یا تعیل (فراموشی یا ہمتی) ایک بخور ہی جماعت کہتی ہے کہ تبلیغ میں تاخیر جائز نہیں جب حاجت تبلیغ پڑ جائے تو بالاتفاق سستی کرنا جائز نہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ تاخیر سے شرعاً عقلاً رکاوٹ پیدا نہیں ہوتی۔ بخور ہی جماعت کی انکار کی وجہ یہ ہے کہ تاخیر میں عدم جواز کے حق میں وہ مبارک سے کام لیتے ہیں۔ شاید تاخیر کوئی مصلحت ہو جس پر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مطلع ہو جو جواز فی التاخیر سے منکر ہیں ان کا جواب یہ ہے: یا ایہا الرسول تبلیغ الا اور جلدی کا متقاضی ہے۔ وجوب تبلیغ میں چاہے باخور ہو یا دیر سے خورد دل گر وہ برابر ہیں جیسا کہ رسالت کا تقاضا ہے کہ حاجت کی ظہور کی ضرورت نہیں ہے۔ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ یہ جلدی کا متقاضی ہے۔ کیونکہ تبلیغ کا ظہور عقل تسلیم کرتی ہے اور اس کا فائدہ آشکارا ہے۔

یعنی اس لئے کہ عقل کو نقل کی وجہ سے تقویت ملتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ دلالت اس بات پر کہ یہ امر جلدی کے لئے نہیں ہے۔ جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے فان لم تفعل ان لم یطلب یہ ہے اگر فی الحال تبلیغ نہ کرے تو اس کا یہ مطلب تو نہیں ہو سکتا کہ بالکل تبلیغ کیا نہیں یا تاخیر سے عدم وجوب ثابت ہوتا ہے۔

اعلم۔ جان لو کتاب و سنت کی روشنی میں تبلیغ کی تین صورتیں ہیں: اول قبولیت اسلام۔ دوم یا جزیہ دینا۔ سوم یا تلوار سے جنگ کرنا۔ ملاحظہ ہو ابوداؤد شریف کی عبارت:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ لقيت عدوك من المشركين اى الكفار فادعهم الى احدى ثلاث خصال او خلل شك من الراوى فابها اجابوك اليها فاقبل منهم وكف عنهم۔ ادعوه الى الاسلام بيان الخصلة الاولى فانهم ابوا فادعهم الى اعطاء الجزية هذا اشارة الى الخصلة الثانية فان اجابوا فاقبل منهم وكف عنهم فان ابوا هذا اشارة الى الخصلة الثالثة

فاستعن بالله وقتلهم۔ (ابوداؤد شریف ص ۳۵۱-۳۵۲) باب فی دعاء المشركين

الى الاسلام وايضا في ترمذی ص ۲۹۱ و لمعات وحاشیہ بخاری ص ۳۲۹ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اپنے دشمن کفار سے جب تیرا سامنا ہو جائے تو ان کو تین میں سے ایک کی طرف بلاؤ۔ جو بھی وہ قبول کرے تم بھی اسے تسلیم کر لو جنگ سے ہاتھ کھینچو۔ اسلام کی دعوت دو (پہلی شرط کا بیان) اگر انہوں نے یہ منظور کیا تو تم بھی اسے قبول کر دو اور جنگ سے باز آ جاؤ۔ اگر انکار کیا (تیسری شرط) تو اللہ سے مدد مانگ کر ان سے لڑو۔ حقائق سے معلوم ہوتا ہے کہ شرعی تبلیغ کے تین درجے ہیں جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خط مبارک بنام حرق۔ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خط فاکس کو مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۴۴-۳۴۵

ایک واقعہ ملاحظہ فرمائیے بحوالہ معجزات ص ۱۲۴۔ جنگ یرموک کے دوران بھان نے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے کہا کہ صلح کرتے ہیں۔ صلح ایک نیک اقدام ہے۔ حضرت خالد بن ولید نے جواب دیا۔

اے بھان صدق دل سے اسلام قبول کر لو۔ اگر قبول اسلام کے بغیر صلح کرنا چاہتے ہو تو جزیہ دینا قبول کر لو۔ اس کے بغیر کوئی بات چیت نہیں ہو سکتی۔ بلکہ تلوار ہمارے درمیان سیصلہ کرے گی جبکہ معرکہ یرموک میں دشمن کے لشکر کی تعداد سات لاکھ ساٹھ ہزار نفوس تھی۔

تبلیغی جماعت اپنے آپ کو مسلمان کہتی ہے۔ وہ ایک ہندو سے کہے کہ اؤ دین اسلام قبول کر دیا جزیہ دینا قبول کر دیا پھر جنگ کے لئے تیار ہو جاؤ۔

ہم دونوں ہاتھ جوڑ کر تبلیغی جماعت سے یہ وصاحت پوچھنا چاہتے ہیں کہ تم رائے دند کس لئے جاتے ہو؟

اگر وہاں پڑھنے کے لئے جاتے ہو تو درس نظامی کا حصول رائے دند مدرسہ پر موقوف نہیں درس نظامی کے مدارس ہر جگہ موجود ہیں

اگر دوسروں کو سکھانے کے لئے جاتے ہو تو تم خود بے علم ہو۔ ان پڑھ ہو۔

تو تم لوگوں کو سکھاؤ گے کیا؟

اگر یقین سیکھنے اور سکھانے کے لیے جاتے ہو تو نیکتے وقت جیب کا محاسبہ فرض کیوں سمجھتے ہو۔ گرمی و سردی کا لباس ترک کیوں نہیں کرتے ہو۔ گرمی اور سردی بھی مخلوق ہے جبکہ تمہارے عقیدہ کے مطابق مخلوق کچھ نہیں کر سکتی تو تم گھڑیوں سے کب نجات پاؤ گے۔ بغل میں پھری منہ میں رام رام۔ لہذا تفقہوں مالا تفقہوں۔ کبر مقتاً عند اللہ ان تقولوا مالا تفعلون ۵

ہم نہایت ادب سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ جتنا تم رُج کر کھاتے ہو کیا اتنا کھانا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کرام ائمہ مذاہب اربعہ یا سلف صالحین سے ثابت ہے؟ کہتے ہو کار رسول کرتے ہیں۔ کیا تزکیہ نفس کرنا کار رسول نہیں؟

اتم تبلیغ

وفي تلويح فقد تعوا التبليغ في ديارنا اى في دار الاسلام وانتشر شرع الاسلام واحكامه ص ۲۹ وفي المدارك ما على الرسول الا البلاغ تشديد في ايجاب القيام بما امر به وان الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت عليه الحجة ولذلك الطاعة فلا عذر لكو في القريط جلد اول ص ۳۰

وفي جواهر البهيبة قوله لا يصد عن ذلك صاد الى ان اشترقة الدنيا برسالة ضياء ابتهاجاً ودخل الناس في دين الله افواجاً وصارت دعوته سير الشمس في الاقطار وبلغ دين العقيم ما بلغ الليل والنهار وانتشر دعوته في مشارق الارض ومغاربها واتباعه على دينه اكثر من اتباع سائر النبوة ص ۳۱ وايضاً في الجوهرة النورية في كتاب اليرموث ۲۸ وفي روح البيان اى لأن الشان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها

غافلون المعنى بان لا يجرى عليه قلم تكاليف الشريعة الا بعد البلوغ بالاوامر والنواهي شرعان الاحكام الإلهية قد بلغت الى كل اقليم وبلغ الشاهد الغائب الى يومنا هذا من قد يبر وامتلاء الأذان من سماع الحق جلد ثالث ص ۱ قوله تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وفي تفسير ابن كثير عن تميم الداري رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول ليلعلن هذا الامر ما يبلغ الليل والنهار ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر الا ادخله هذا الدين يعز عزيزاً ويذل ذليلاً عزا يعز الله به الاسلام ولا يذل الله به الكفر فكان تميم الداري يقول قد عرفت ذلك اهلبيتي لقد اصاب من اسلم منهو الخير والشرف والعز ولقد اصاب من كان كافراً منهم الذل والصغار والحزبة جلد ثانی ص ۳۵ وايضاً في ابن كثير جلد ثانی ص ۲۶-۲۷ شرح لقاہ جلد ثانی ص ۲۲۱۔

تلويح میں ہے۔ تحقیق ہمارے ممالک یعنی دارالاسلام تبلیغ تکمیل کو پہنچا ہے اسلام کے شعائر اور احکام پھیل چکے ہیں۔ ص ۲۹۔ تفسیر مدارک ما علی الرسول الا البلاغ کے تحت لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا منصب تکمیل کو پہنچایا ہے۔ تم لوگوں پر حجت قائم ہوئی ہے۔ نہ تمہیں تقریط کی اجازت ہے اور نہ کوئی عذر قبول تم پر اطاعت ہی لازم ہے۔ جلد اول ص ۳۰۔ جواہر البھیة میں ہے۔ کوئی رکاوٹ ڈالنے والا رکاوٹ نہیں ڈال سکتا کہ اس کے رسالت نے تمام دنیا کو منور کیا ہے لوگ دین میں گروہ درگروہ داخل ہو گئے ہیں۔ اس کی دعوت سورج کی رفتار پر تمام اقطار پر پھیل گئی ہے۔ دین متین و ہل پہنچا ہے جہاں دن رات ہیں اس کی دعوت مشرق و مغرب روشنی کی طرح پھیل گئی ہے۔ اس کے دین کے متبعین تمام انبیاء کرم سے زیادہ ہیں ص ۳۱۔

الجوهرة النورية کتاب سیر ص ۳۱۸ میں یہی لکھا ہے۔ تفسیر روح البیان لم یکن

ربل مہلک القری کی تفسیر میں لکھا ہے۔ مراد وہ علاقے ہیں جہاں دین پہنچا نہ ہو کیونکہ احکام شریعت وہاں نافذ ہوتے ہیں جہاں اسلام پہنچا ہو۔ اب احکام الہی دنیا کے ہر کونے کو پہنچ چکے ہیں۔ آج تک حاضر نے غائب کو دین پہنچایا ہے اور کان سماع حق سے بھر گئے ہیں۔ جلد تیسرا مٹا ہوا لفظی آرٹیکل و سولہ الہی تفسیر میں ابن کثیر لکھا ہے۔ تمیم داری سے روایت ہے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔ جہاں دن رات پہنچے ہیں وہاں تک یہ دین پہنچ کر رہے گا۔ کچھ مکانات اور جھونپڑیوں میں پہنچ کر رہے گا۔ اس دین کی پہنچ سے عزت مند عزت مند ہو جائے گا۔ ذلیل ذلیل ہو جائیگا۔ معزز کے ذریعے اللہ تعالیٰ اسلام کو عزت دے دیا اور اس کے ذریعے کفر ذلیل ہو گا۔ تمیم داری فرماتے ہیں کہ جس گھر میں اسلام پہنچا وہاں شرافت عزت اور بھلائی پہنچی اور کافر کو جزیرے سے ذلیل کیا گیا۔ ان تقریحات پتر چلا کہ آواز دین مشرق سے مغرب تک پہنچا ہے۔ تمام بنی نوع انسان چاہے کافر ہیں چاہے مسلمان مگر ان کے کانوں تک خدا کا نام حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام اور قرآن مقدس کا نام پہنچا ہے۔ ان کو تبلیغ کو نیا لے مبلغ شرعی نہیں کہا جاسکتا۔ کیونکہ ان کو دین پہنچا ہے۔

سوال: انبیائے بنی اسرائیل کو جیسے حضرت یوشع علیہ السلام کو مبلغین اور مقررین کہنا کیا جائز ہے؟

جواب: ہاں اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم ایسی تھی جن میں بعض کو دین پہنچا تھا اور بعض کو نہیں۔

جن کو دین نہیں پہنچا تھا ان کو پہنچانے والے مبلغین کہلاتے ہیں جن کو دین پہنچا تھا ان کو مقررین کہتے ہیں۔ جیسا کہ تبرکس میں مذکور ہے:

ان اسرائیل لم یکنوا مبلغین بالنسبة الی غیرہم الدعوة سابقا مرہ
یشک انبیائے بنی اسرائیل مبلغین نہیں تھے۔ ان کے حق میں جن کو پہلے دعوت پہنچی تھی یعنی جن کو پہلے دعوت دین پہنچ چکی تھی اس نسبت سے وہ مبلغین نہیں تھے۔

میرے سلمان بھائیو! ان اطلاعات کے پیش نظر تبلیغی جماعت کی پوزیشن آپ کے سامنے واضح ہو گئی ہوگی۔ درحقیقت دین میں بحیثیت اہمیت جہاد نماز کے دوسرے نمبر پر ہے۔ ان کی تبلیغی لٹاب ملاحظہ فرمائیں۔ ذکر جہاد باسیف بحیثیت مضمون درج نہیں ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جہاد ان کی نظروں میں نرم بسترہ باندھ کر بھرے پیٹ بھری جیب چلنے پھرنے کا نام ہے۔ ان کی اکثریت موجودہ دور میں جہاد کو خون خرابہ کہتے ہیں۔ الیاذ باللہ۔

اگر ان حضرات کا یہ موقف ہو کہ کفر کے کانوں تک اسلام پہنچا نہیں ہے ایسے یہ جہاد خون خرابہ ہو گا۔ ہم حقائق کو سامنے رکھ کر عرض کریں گے کہ اب کفر اگر موجود ہے تو عناداً موجود ہے جو کسی ہے۔ ازالہ جس کا جہاد باسیف سے ہو گا۔ یہ صرف نہیں بلکہ ان حضرات نے دین کے دیگر امور میں دخل اندازی شروع کی ہے جیسے دورہ اسقاط، مردوں کے پیچھے خیرات و صدقات، سورہ ملک کی تلاوت، شب جمعہ، شب تیس رمضان کو سورہ روم اور عنکبوت کی تلاوت۔ نماز کے بعد اجتماعی شکل میں دعا کو نہ خود مانستے ہیں۔ نہ وہاں کرنے دیتے ہیں جہاں ان کی اکثریت ہے۔

ان کا موقف یہ ہے کہ ہم نے سربراہان رائے دہندگان کو نہ ایسا کرتے دیکھا ہے اور نہ کہتے دیکھا ہے۔ انوکھ صدا فوس از رُوءے شریعت ان کی مجلس میں بیٹھنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ جہاں ہیں اور جہاد باسیف کے معاندین کما فی عقد الفرید جلد دوم ص ۹۹

وفی روح البیان فغلی العاقل ان لا یفتربظاہر حالہم بل ینظر
الی دہون اعتقادہم و مناد بالہم فیعتبر کل الاعتبار و یتجنب من
ہذا سیرتہم و یسلک طریق الاختیار و یعتصم باللہ بالانقطاع
عماسواہ و یتمسک بالتوحید الحقیقی حی یمتدی الی الصراط المستقیم
روح البیان میں ہے کہ عاقل کو چاہیے کہ ان کی ظاہری حالت سے دھوکہ
نہ ہو بلکہ ان کی اعتقاد اور وہاں فساد کو دیکھے۔ ان کی سیرت اور کردار سے

کنارہ کشی اختیار کرنا چاہیے۔ اور نیک لوگوں کا طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔ سب کچھ سے منہ موڑ کر خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑنا چاہیے۔ ماسوی سے قطع تعلق کرنا چاہیے۔ توحید حقیقی کو مضبوطی سے تھامنا چاہیے تاکہ ہدایت صراط مستقیم نصیب ہو جائے۔ تفسیر آل عمران جلد دوم ص ۸

مختصر یہ ہے کہ یہ تبلیغی جماعت کے حضرات اپنے اُپر مبلغین کا اطلاق کرتے ہیں جو ان کی جہالت ہے۔ اس لئے کہ یہ تبلیغ شرعی کے اقسام اور مراتب نہیں جانتے اور نہ مستحقین تبلیغ جانتے ہیں۔ اس لئے ان سے اقتباب ضروری ہے بلکہ لازمی ہے۔ وان الجاہل کل الجاہل من لا یعرف ما صدق علیہ قولہ ومن اکل ما قدر عرف مضاتہ فیوثر شہوتہ علی راحۃ بدنہ (عقد الفزید جلد ثامن ص ۸) وہ پورا کا پورا جاہل ہے جو وہ نہیں جانتا جس کی وجہ سے اس پر جہالت کا قول صادق ہو۔ جو وہ کھائے جس کا مصرت بھی اُسے معلوم ہو جو اپنی خواہش کو اپنے راحت بدن پر ترجیح دے

جاہل کے قول پر اعتماد جائز نہیں:

کما فی روح البیان فی تفسیر قولہ تعالیٰ ذلکو خیر لکم ان کنتم تعلمون۔ ای ان کنتم من اهل العلم فان الجہلۃ لا یتعد بانغالہو را تو الہو جلد تاسع ص ۵ سورہ صف
یعنی کہ تم صاحب علم ہو کیونکہ جاہلوں کے اقوال و افعال پر اعتماد نہیں۔ جلد ۵ ص ۵
تفسیر سورہ صف۔ جب ایک آدمی جاہل بن جاتا ہے تو اس پر وعظ و نصیحت کوئی اثر نہیں کرتا۔

کما فی روح البیان قولہ تعالیٰ ان کان ان یغویکم قد سبق ان نوحاً علیہ السلام وصفہم بالجهل والجاهل لا ینفع فیہ النصح والوعظ (جلد رابع ص ۱۲ سورہ ہود)

یعنی نوح علیہ السلام نے ان کو جہالت سے تعمیر کیا۔ جاہل میں وعظ و نصیحت کوئی نفع نہیں دکھاتا۔

وفی عقد الفزید لا تصاحب الجاہل فیانہ یرید ان ینفع فیضک وقال اردشیر حسبکم دلالة علی عیب الجاہل ان کل الناس تنفر منه وتغضب من انتساب الیہ جلد ثانی ص ۲
عقد الفزید میں ہے۔ جاہل کے ساتھ دوستی مت کرو۔ وہ تجھے نفع پہنچانا چاہے گا مگر تجھے ضرر پہنچائے گا۔

اردشیر کا قول ہے۔ جاہل سے تمام لوگوں کی نفرت اس کی جہالت کا ثبوت ہے جو ان سے منسوب ہے۔ اُن سے بھی بُد رکھا جاتا ہے۔ جہال کے حق میں کیا خوب کہا ہے۔ ثقام الحرث لیس لہ شفاء۔

دواء الجہل لیس لہ طبیب۔۔۔ جہالت کی مرض کا کوئی ڈاکٹر نہیں۔
وفی الجہل قبل الموت موت لاهلہ۔ جہالت جاہل کیلئے موت سے پہلے موت
واجسامہم قبل القبور تبور۔ اور ان کے اجسام قبروں سے قبل قبروں میں ہیں
وان امرؤ لم یحیی بالعلومیۃ لیس لہ النشور نشور۔ اگر ایک آدمی علم سے زندہ نہ ہوا تو اس کے لئے ہمیشہ کی موت ہے جس سے جی اٹھتا نہیں ہے۔
(روح البیان جلد دوم ص ۹۱۵)

جہل کی تعریف

سوال: جہل کسے کہتے ہیں؟

جواب: اعتقادِ شیعہ علی خلاف ماہویہ فی الواقع۔ غایۃ التحقیق شرح حسامی ص ۳۲۵ و نور الانوار ص ۲۹۹ (بحر العلوم شرح سلم الثروت)
یعنی حقیقت کے خلاف کسی چیز کا اعتقاد جم جانا۔

رائے وند تنظیم یعنی تبلیغی جماعت کہتی ہے کہ تبلیغ صرف علماء کا منصب نہیں بلکہ ہر کوئی کر سکتا ہے۔ ان کا یہ کہنا کتاب و سنت اور فقہ کے خلاف ہے۔ ان کا یہ عقیدہ ہے کہ راہ تبلیغ میں کوئی نیکے اور اس کے پیروگر دالود ہو گئے تو جہنم کی آگ ان بیڑوں پر حرام ہو جاتی ہے۔ ان کا یہ عقیدہ ہے کہ تبلیغ میں نیکل کر اپنے اوپر ایک روپیہ صرف کرنے کا ثواب انچاس کروڑ روپیہ صدقہ کرنے کے برابر ہے۔ ان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ تبلیغ میں نیکل کر دو رکعت نماز نفل کا ثواب انچاس کروڑ کے برابر ہے یہاں جان کی بازی مخوڑی لگانی ہے کہ اعمال کی اتنی قیمت بڑھ جائے جب مسلمان میدان جنگ میں کھڑکی تلوار کی زو میں آجاتا ہے تو وہ قیمتی ہو جاتا ہے اور اس کے اعمال کی قیمت بڑھ جاتی ہے۔ فافہم، ثم فافہم

وجمع هذه الاقوال من هذه الطوائف جنون محض ومكابرة للحواس والعقول. ليس في القرآن وفي السنن ولا في العقول شئ من هذا وهذا في الواقع اعتراض على جميع الامم وعلى جميع عقولهم وهذا صفة من عظمة مصيبة بنفسهم ومن لا دين له ولا عقل له ولا علم له - جواهر البهية نتا وايضا في جواهر البهية انظر العاقل الفاضل الى هذه الاباطيل بعرق منها حبس الدهر وهذه كلها من قلة علمه وقلة دينه وقلة حياثه وكثرة جهله والله جل جلاله ينتقم منهم بهن الا كاذيب لغو بالله من الضلال ص

ان فرقوں کے یہ تمام اقوال جزن محض ہیں۔ یہ ان کے عقول اور حواس کا ضد یعنی تکبر ہے۔ قرآن و حدیث میں ان کا کوئی ثبوت نہیں۔ ان کے دماغ عقول سے خالی ہیں۔ اصل میں یہ تمام امت اور ان کے تمام عقول پر اعتراض ہے۔ یہ صفت اپنی جان پر عظیم مصیبت میں سے ہے۔ اسی جوابر بہیمت میں ہے۔ ان خرافات کو اگر کسی عاقل فاضل نے خیال کیا تو اس کے قدموں تلے زمین چلی جائے گی۔ یہ سب کچھ کئی علم، کئی دین، کئی حیا اور زیادتی جہالت کی وجہ سے ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے ان

خرافات کا بدلہ لے گا۔ مگر اہی سے اللہ کی پناہ ص

تحریف فی الدین

یہ کوئی ڈھکی پھٹی بات نہیں۔ ہر صاحب جانتا ہے کہ یہود تحریف کرتے تھے تو رات میں۔ رائے وند گر وہ کے تراجم و تشریحات میں تحریف فی المعانی ہیں۔ قرآن اور احادیث میں تفصیل آگے آ رہا ہے۔

الطاعة كلها سبيل الله كما في زيلعي ج ص ۲۹۸۔ جملہ طاعات خدا کا راستہ ہے۔

”بحث در فی سبیل اللہ“

جہاں کہیں قرآن پاک احادیث اور کتب مذہب میں سبیل اللہ (اللہ کی راہ میں) کا ذکر آ جاتا ہے۔ بالاتفاق اس سے مجاہدین فی سبیل اللہ مراد لیا جاتا ہے۔ کما فی ترمذی باب ما جاء فی فضل الغیار فی سبیل اللہ۔ من اعبرت قدما فی سبیل اللہ فہما حرام علی النار الا غیار فی سبیل اللہ کتابة عن السعی الى الجهاد دنیہ مبالغة بانہ اذا کان الاغیار لغا لمس النار فکیف نفس الجهاد۔ والمراد بسبیل اللہ السعی الى الجهاد وهو المتعارف فی الشرع ص ۲۹۲ ابواب فضائل الجہاد وايضا والوجه ان لفظ فی سبیل اللہ فی عرف الشریعة لیستعمل فی الجہاد ص ۲۹۱ وفی شیخ زاده علی البیضا دی فی ان لفظ سبیل اللہ مختص بالجہاد فی عرف القرآن ص ۵۸۴ و سنائی ص ۲۵۰ ص ۵۴۰ و بخاری ص ۳۹۳ وفی المذاهب الاربعہ قوله وفی سبیل اللہ هم القترا المنقطعون العزوفی سبیل اللہ علی الاصح ص ۶۲۱ وزیلعی ص ۲۹۸۔

جس کے دونوں پیر اللہ کے راستے میں غبار آلودہ ہو گئے۔ دونوں دوزخ پر حرام ہیں۔ اللہ کے راہ میں غبار آلودگی جہاد میں کوشش کی طرف اشارہ ہے اور اس میں مبالغہ ہے۔ جب غبار آلودگی دوزخ کی آگ سے آ رہا ہے تو جہاد کا کتنا بلند مرتبہ ہو گا؟ شرع شریف میں فی سبیل اللہ سے جہاد میں کوشش مراد ہے جو معلوم ہے۔ ابواب فضائل جہاد جلد اول ص ۲۹۲ اور یہی حکم چہرے کا بھی ہے۔ شریعت کی طرف میں فی سبیل اللہ سے مراد جہاد ہے ص ۲۹۱۔
 بیضاوی شریف کی تحقیق یہ ہے کہ قرآن پاک کی طرف میں لفظ سبیل اللہ جہاد کے لئے خاص ہے۔ جلد اول ص ۵۸۴۔ نسائی اور بخاری شریف کا بھی اس پر اتفاق ہے۔ نسائی جلد دوم ص ۵۴۰۔ بخاری شریف جلد اول ص ۳۹۲۔

بیشک سب مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں (عسکرن)

”المقصد الثاني“

فی فضیلة الامر بالمعروف والنہی عن المنکر و غت قائلون بعون الله وتوفيقه وتأييده وتسدیده فی العلم والادب فانهما القطبان اللذان عليهما مدار الدين والدنيا وترق ما بين الانسان وسائر الحيوان.

علم، جان لو۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی فضیلت قرآن وحدیث اور آثار سے ثابت ہے۔ اما الاول لقوله تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير۔ ای جماعۃ داعیۃ الی الخیر ای الی ما فیہ صلاح دینی ودنیوی فالدعاء الی الخیر عام فی التکلیف من الافعال والتروک و یا مردون بالمعروف وهو ما استحسنه الشرع والعقل فهو الموافقة وبهون عن المنکر وهو ما استقبحه الشرع والعقل وهو المخالفة وادلک ہما المفلحون۔

والیضا قوله تعالى كنتم خیر امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنہون عن المنکر۔ روح البیان جلد ثانی ص ۸۶ سورۃ آل عمران و فی احیاء العلوم و ہذا الایۃ یدل علی فضیلة الامر بالمعروف ونہی عن المنکر جلد ثانی ص ۳۰ و اما الاخبار قال الحسن البصری قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الشہداء اُمتی رجل قام الی امام جائر امر بالمعروف ونہا عن المنکر فقتله علی ذالک فذلک الشہید منزلة فی الجنة بین الحمرة وجعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (احیاء العلوم جلد ثانی ص ۳)

وفی روح البیان عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انه سئل وهو

على المنكر من خير الناس قال أمره بالمعروف ونهاه عن المنكر
وأقاه الله وأوصلهم للرحم.

وقال عليه السلام من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فله خليفة
الله في أرضه وخليفة رسول الله وخليفة كتابه.

(روح البیان جلد ثانی ص ۴۷)

وأما لأشار وسئل خليفة عن ميت الأحياء فقال الذي لا ينكر
المنكر بيده ولا بلسانه ولا بقلبه أحياء العلوم. جلد ثانی ص ۳۱.

اول : ارشاد باری تعالیٰ ہے تم میں سے ایک جماعت ایسی ہونی چاہیے
جس کی طرف بلائے یعنی ایسی جماعت ہونی چاہیے جو بھلائی کی طرف دعوت
دینے والی ہو۔ نیکی سے مراد دنیا اور آخرت کی درستگی۔

دعوت الی الخیر سے مراد عام اعمال جس کا انسان مکلف کیا گیا ہے۔ کرنے اور
چھوڑنے کی دعوت۔

بیامردن بالمعروف سے مراد وہ اعمال ہیں جو شریعت اور عقل کے
موافق ہوں۔

وینہون عن المنکر سے مراد وہ اعمال ہیں جو شریعت اور عقل کے منافی
ہیں اور لیکٹ ہوا المفلحون۔ یہی لوگ صلاح پانے والے ہیں۔

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے تم بہتر امت ہو تم لوگوں کے لئے پیدا
کئے گئے ہو کہ بھلائی کا حکم کرو اور برائی سے روکو۔ احياء العلوم میں ہے کہ یہ امت
امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے فضیلت پر دلالت کرتی ہے۔

اس بارے میں احادیث : حضرت حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ فرمایا حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میری امت کا بہترین شہید وہ آدمی ہے جو جاہل و برادر
کے سامنے کھڑے ہو کر اسے بھلائی کا حکم دے اور برائی سے منع کرے اس پر وہ
اسے قتل کرے اس شہید کا مکان جنت میں حمزہ اور حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے

در میان ہو گا۔ بحوالہ احياء العلوم جلد دوم ص ۳۱

روح البیان میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منبر پر تشریف فرماتے
کہ ان سے پوچھا گیا۔ تمام لوگوں میں بہتر کون ہے؟

فرمایا۔ امر بالمعروف کرنے والا، برائی سے روکنے والا اللہ سے زیادہ ڈرنے والا
اور صلہ رحمی کرنے والا۔

فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بھلائی کا حکم کرے، برائی سے روکے وہ اس کے
زمین پر اللہ کا خلیفہ ہے۔ اس کے رسول اور کتاب کا خلیفہ ہے۔

(بحوالہ روح البیان جلد دوم ص ۴۷)

آثار سے فضیلت : حضرت خلیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے زندہ مردے کے
مستحق پوچھا گیا۔ فرمایا وہ زندہ مردے کی حکم میں ہے جو برائی کو ہاتھ سے زبان سے
اور دل سے نہ روکے۔ (بحوالہ احياء العلوم جلد دوم ص ۳۱)

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی حقیقت اور ماہیت کا بیان

تفسیر مدارک قولہ فی قولہ تعالیٰ ولکنی رسول من رب العالمین ابلفکو
رسلت ربی وأنصح حکم میں رب العالمین کی طرف سے رسول ہوں تمہیں
اپنے رب کے پیغامات پہنچاتا ہوں اور تمہاری بھلائی کے لئے تمہیں نصیحت
کرتا ہوں۔

النصح کی تفسیر:

دوسرے کا بھلا چاہنا ایسا جو اپنے لئے
چاہتا ہو۔ یا ارادہ کی سچائی میں انتہار
کو پہنچنا۔

ادارة الخیر لغیرک مما تريد لنفسک
والنہایة فی صدقہ العنایة۔
سودہ اعوات جلد ثانی ص ۵۵

قوله تعالى قال انما يا تيكم به الله انشاء وما انتم بمعجزين ولا ينفعكم نصحي.

النصح کی تفسیر: النصح کلمة جامعة لكل ما يدور عليه الخير من فعل اد قول وحقيقة الخاصة. ارادة الخير والدلالة عليه ولفظ الغش وقيل هو اعلام موضع الغي ليستقي وهو موضع الوشد لمقتضى (سورة هود جلد رابع پ ۱۳ ص ۱۴)

یہ ایک ایسا جامع کلمہ جو ہر قسم خیر پر حاوی ہے۔ چاہے فعلی ہو یا قولی ہر حقیقت خاصہ بھلائی کا ارادہ ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے۔

وقوله تعالى وانصح لكو و فوج البيان فتمته زيادة اللام مع تصدى النصح بنفسه يقال نصحتك للدلالة على الخاص النصح لهم وانها لمنفعتهم ومصلحتهم خاصة فانه رب نصيحة يستفيع الناصح ايضاً وليس الامر ههنا كذلك والفرق بين التبليغ الرسالة وتقرير النصيحة ان تبليغ الرسالة معناه ان يعرف انواع تكاليف الله واحكامه والنصيحة المراد بها الترغيب في الطاعة والتحذير من المعاصي والارشاد الى ما ينيه مصالح المعاد قال العداوى النصح اخراج الغش من القول والفعل سورة اعراف جلد ثالث ص ۱۴

ارشاد باری تعالیٰ ہے: وانصح لكو میں تمہیں نصیحت کرتا ہوں۔ یہاں النصح اور تصدی میں لام کا اضافہ خصوصیت کے لئے ہے۔ اس کا مطلب ہے کہ میں نے خاص طور پر تجھے نصیحت کی۔ یہ لفظ ان کے نفع اور خاص مصلحت کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ بسا اوقات نصیحت نامع کو بھی نفع دیتا ہے لیکن یہاں اس طرح نہیں۔ تبليغ رسالت اور تقرير نصيحت میں فرق ہے۔ تبليغ رسالت سے مراد اقسام تکاليف البية اور اس کے احکام کی پہچان ہے۔ نصيحت سے مراد عبادت کے لئے ترغيب اور معاصی سے پرہیز ہے۔ رہنمائی کرنا اس طرف جس میں آخرت کی بھلائی ہو۔ عداوی نے کہا ہے کہ النصح سے مراد قول اور فعل سے ملاوٹ نکالنا ہے۔ (شرح البیان سورہ اعراف)

جلد سوم ص ۱۴۲۔

وضاحت مذکورہ سے پتہ چلتا ہے کہ تبليغ اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں بہت بڑا فرق ہے۔ ہم نے جو بعض ذکر کئے ہیں۔ وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے متعلق ہیں نصیحت تبليغ سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے شرط کا بیان

شرط اول اور شرط دوم کی ابتداء بستان العارفين کی اس عبارت سے شروع کی جاتی ہے۔

قوله وسينبى. یہ لفظ احتیاط اور وجوب کے لئے لایا جاتا ہے۔ سینی بنی الحمد کون میكون عالماً بتفسير القرآن والاخبار واقاويل الفقهاء. دروی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه رأى رجلاً يقص للناس فقال له انصرف الناسخ وامسوخ فقال لا فقال له على هلكت وأهلك بستان العارفين ص ۱۴ (ترجمہ) مقرر کے لئے لازمی ہے کہ وہ تفسیر قرآن، احادیث اور اقوال فقہاء جانتا ہو۔ (شرط اول)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے ایک شخص کو دیکھا جو لوگوں کو واقعات سناتا رہا تھا۔ حضرت علی نے اس سے پوچھا کیا آپ ناسخ اور منسوخ جانتے ہیں۔ بولا۔ نہیں۔ حضرت علی نے اسے فرمایا تو ہلاک ہو اور دوسروں کو ہلاک کیا۔ صاحب معارف القرآن نے یہ الفاظ بھی بڑھائے ہیں چل میری مسجد سے نکلو۔ پھر نہ آنا۔ (معارف القرآن سورہ بقرہ ص ۲۸۵ شرط دوم)

تیسری شرط: دشوٹھا ای الامر والمعرف والنہی عن المنکر ان لا اودی الی الفتنة۔ (الوارع محمود ج ۲ ص ۲۴۳)

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا ایک شرط یہ ہے کہ فتنہ کا باعث نہ بنے۔

وفي تفسير روح البيان بحيث لا يقطع الواعظ في الفتنة في تفسير احمدى
ثوذكره الى اى الامر بالمعروف شرائط ان يكون ذلك تحت قدرته وان
لا يكون موجبا للفتنة والفساد وزيادة الذنوب كما صرح في المواقف
م١٥٢-١٥١ وايضا في تفسير احمديه ان شرط النهى ان يعلو الناهي انا
ينكره قبيح لعينه او لخيره وان لا يكون ما ينهى عنه واقعا م١٥٢ وفي
روح البيان ثو الامر بالمعروف تابع للمأمر به ان كان واجبا فواجب ان
كان ندبا فمنهوب واما النهى عن المنكر فواجب كله لان جميع المنكر تركه
واجب لانصافه بالقبيح جلد ثانی م١٥٢ وايضا في منبر اس م١٣٢

تفسير روح البيان میں ہے کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر ایسا ہو کہ واعظ
فتنہ میں نہ پڑ جائے۔

تفسیر احمدی نے یہ شرط بھی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے ذکر کیا ہے
کہ یہ اس کی طاقت سے باہر نہ ہو کہ فتنہ فساد اور کثرت گناہ کا ذریعہ بن جائے۔
جیسا کہ مواقف میں صراحت کیا گیا ہے۔

تفسیر احمدی نے یہ بھی شرط لکھی ہے کہ برائی روکنے والا کو نہی برائی منع کر رہا
ہے آیا اس کی قیامت لعینہ ہے یا غیرہ ہے۔ یہ بھی شرط ہے کہ جس سے وہ منع
کرتا ہے اس سے خود وقور پذیر نہ ہو۔

روح البیان میں ہے۔ یہ بھی ایک شرط ہے کہ امر کرنے والا دیکھے۔ جس
چیز کا امر کرتا ہے وہ واجب ہے تو اس کا امر نہی واجب ہے۔ اگر وہ امر
مستحب ہے تو اس کے لیے امر بھی مستحب ہے۔

باقی رہا نہی عن المنکر تو اس کا روکنا بالکل واجب ہے کیونکہ تمام برائیاں

کا پھوڑنا واجب ہے۔ تبلیغی جماعت کے لیے غور کا مقام ہے۔ کیا یہ ناسخ اور
سنوخ جانتے ہیں کہ اپنے آپ کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا اہل کہتے ہیں
کیا معروف حسن لعینہ یا غیرہ کا پہچان رکھتے ہیں؟

سخی غنہ کے متعلق کیا ان کو اتنا علم ہے کہ قیامت اس کی لعینہ یا غیرہ تبلیغی
جماعت کو تو صرف چھ ممبروں کا رکھ لگایا جاتا ہے۔ جن کے گرد گھومنا لازمی ہوتا ہے
جیسا کہ گرہا آنکھیں بند رہٹ کے گرد گھومتا ہے۔ ان پڑھ سے ان پڑھ اور عالم
سے عالم تبلیغی بھی ان چھ ممبری دین کا پابند ہوتا ہے۔ ان کا یہ چھ ممبری دین فضائل
کے بیان تک محدود ہے۔ منجیات کا ذکر کرنا یہ خلاف تبیین سمجھتے ہیں مسلمانوں
پر لازم ہے کہ ان کو اپنے مساجد میں نہ گھسن دیں۔

”اقام امر بالمعروف و نہی عن المنکر“

كما في تفسير احكام القرآن للجصاص الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر وهي على منازل اى اقسام باليد دبلسان وبقلب جلد ثانی م١٥٢
امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے تین درجے ہیں۔ ہاتھ سے۔ زبان سے
دل سے۔

ہاتھ سے: ہاتھ سے روکنا حکام اور سلاطین کا کام ہے۔ زبان سے روکنا
علمائے اہل سنت والجماعت کا حق ہے اور دل سے روکنا عوام کا کام ہے جیسا کہ
تفسیر احمدی لکھتا ہے۔ من راي منكم منكر فليغيره بيده قالوا ان الامر
باليد الى الامراء باللسان الى العلماء وبالقلب الى العوام م١٥٢
یعنی برائی کو ہاتھ سے روکنے کا کام حکام اور سلاطین ہی کر سکتے ہیں۔ کہ ان کے

پاس اختیارات ہوتے ہیں۔

زبان سے: زبان سے علماء ہی روک سکتے ہیں کیونکہ اُن کو اوامر و نواہی کا علم ہوتا ہے۔

چونکہ عوام علم سے عاری ہوتے ہیں۔ اس لیے برائی کو دل ہی سے بُرا جائیں تاکہ ایمان اصنت سے گرنے جائیں۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے طریقوں کا بیان

پہلا طریقہ: کیف یرتب الامر فی اقامتہ فانہ ائی الوعظ مبدءاً

بالسہل فان لم یفیع ترقی الی الصعب (مدارک شریف جلد اول مثلاً)
واعظ وعظ کیسے شروع کرے؟ واعظ ابتدا نرمی سے کرے اور اگر نرمی سے وعظ اثر نہ کرے تو واعظ وعظ میں سختی کرے۔

دوسرا طریقہ: وعظ ترغیب و ترہیب پر مشتمل ہوگا۔ کما فی تفسیر مدارک الموعظة الحسنة ان یخلط الرغبة بالرهبة والانذار بالبشارة۔
اچھا وعظ وہ ہے ترغیب و ترہیب دونوں ملے ہوئے ہوں۔ ڈرانے اور بشارت دینے پر مشتمل ہو۔ جلد دوم ص ۳۷

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وما ارسلناک الا بشیراً و نذیراً۔ ہم نے تجھے بشیر و نذیر بنا کر بھیجا۔
تیسرا طریقہ: کما فی روح البیان لان فعل الانسان لا بد وان
یکون معللاً اما بالرهبة و اما بالرغبة والرہبة متقدمة علی الرغبة
لان دفع الضرر مقدم علی جلب المنفع کما ان التخلية قبل التعلية۔

جلد ثانی مثلاً وایضاً فی روح البیان ولان الانذار اوقع فی القلوب و اشد تاثيراً

فی النفوس فان دفع المضار اہم من جلب المنافع جلد اول ص ۴۲

چوتھا طریقہ: امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا حکم عین جہاد ہے:

روح البیان میں ہے: فعل انسان کسی علت سے خالی نہیں ہوتا۔ یہی بات ترہیب و ترغیب کی ترہیب کو ترغیب پر مقدم رکھا جائے اس لیے کہ ضرر دفع کرنا حصول نفع سے مقدم ہے۔ اس لیے کہ پہلے خلوت ہے پھر زینت۔ آگے آتا ہے۔ ترہیب دلوں میں خوب گھر کر لیتی ہے اور نفوس میں اس کی تاثیر دیر پا ہوتی ہے کیونکہ دفع ضرر مانع کے حصول سے زیادہ اہم ہے۔

کما قوله تعالى يا ايها الذين امنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار الاولى۔
العرب والدنو۔ ای قاتلوا من نحوکم و بقربکم من العدو و جاهدوا
الاقرب فالأقرب ولا تدعوا الا اقرب و تقصدوا الا بعد فيقصد الاقرب
الاقرب بلادکم و اهلکم و اذلاکم۔ فیه انهم اذا امنوا الاقرب کان
لهم محاربة الا بعد و قد وقع امر الدعوة ایضاً علی هذا الترتیب فانه علی الصلوة
والتسليمات امر اولاً بالانذار عشيرته فان الاقرب احق بشفقة والاستصلاح
لما یکد حقہ۔ روح البیان جلد ثالث سورة توبہ پ ۴۵

ارشاد باری تعالیٰ ہے: اے ایمان والو! ان کافروں سے لڑو (جہاد کرو) جو تمہارے
نزدیک ہیں۔ اولیٰ کا معنی نزدیک۔ تشریح ان سے پہلے جہاد کرو جو دشمن تمہارے پڑے
اور قریب ہوں پھر ان سے جہاد کرو جو دوسرے نمبر پر قریب ہوں۔ دعوت اسلام ہی
پہلے قریب کو دو۔ اگر تم دُور کا ارادہ کرو (اور نکلو) تو تمہارے قریب والا تمہارے
شہر پر اہل و اولاد حملہ کر دے گا۔ جب قریب والے ایمان لے آئیں تو دور والوں
کے ساتھ وہ تمہارے طرف سے لڑیں گے۔ دعوت اسلام کا یہی حکم ہے اور اس میں

بھی یہی ترتیب رہے (جو لڑنے کے لئے مقرر ہے)

ایسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہلے اپنے اقرباء و رانے کا حکم ہوا ایسے کہ قریب والا حق کی وجہ سے شفقت اور نیک بنانے کا زیادہ حق رکھتا ہے۔ روح البیان جلد سوم سورہ توبہ پ ۵۳۸

قوله تعالى: واذذر عشيرتک الاقربین وانا امر بانذار الاقربین لان الاهتمام بشانهم اهم فالبدایة بهم فالانذار اولی کما ان البدایة بهم فی السبر والصلوة وغیرهما اولی. وهو نذیر قوله تعالى یا ایها الذین امنوا قاتلوا الذین یلوونکم. روح البیان سورة الشعراء پ جلد ۳ ص ۳۱۰-۳۱۱

ارشاد باری تعالیٰ ہے: اپنے قریب رشتہ داروں کو ڈرائیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اقرباء کے ڈرانے کا حکم ہوا۔ کیونکہ ان کی اہمیت زیادہ تھی۔ ایسے تنذیر میں ان سے شروع کرنا اولیٰ ہے جیسا کہ نیکی اور وصلت میں ایہوں سے ابتدا کی جاتی ہے چونکہ وہ نذیر تھے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد ہے اے ایمان والو! لڑو ان (کافروں) جو تمہارے قریب ہیں۔

فائدہ: امر بالمعروف نہی عن المنکر اور جہاد کا ایک ہی حکم ہے۔ جہاد میں مسلمان پہلے قریبی دشمن سے لڑیں گے پھر ان کے قریب پھر ان کے قریب آخر حد تک۔ ایسا نہ ہو کہ تم لوگ قریب کو چھوڑ کر پہلے دور سے شروع کر دو۔ اسی طرح وعظ میں بھی یہی درجہ بندی ہے۔

پہلے اپنا گھر پھر پڑوسی پھر گاؤں پھر اس کے قریب والا گاؤں الغرض یہی ترتیب جاری رہے۔ خدا کا تو یہی حکم ہے جو بیان ہوا آپ نے پڑھ لیا۔ اب ہمارے رائے دہندگان کو دیکھو جو تبیلنی جماعت کے نام سے مشہور ہے۔ سوات بلوچستان باجوڑ الغرض کتنے دور دور سے بسترے کندھے پر اٹھائے پنجاب چلے جاتے ہیں رائے دہندگان

پہنچ کر معلوم پھر ان کی تشکیل کہاں کی جاتی ہے۔ گھروں سے بیٹوں، سالوں باہر رہتے ہیں یہ عین قرآن و حدیث کی مخالفت ہے اپنے پرائیوں کے حقوق پامال کرنا کوئی نیکی ہے

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے مستحق کون ہیں؟

علمائے اہلسنت والجماعت اس منصب کے صحیح مستحقین ہیں۔ کیونکہ ارشاد مطوَّب حق کی طرف رہنمائی کے لیے جس علم و حکمت کی ضرورت ہے وہ اس سے مزین ہے۔ دلائل محکم واضح طور پر جانتے اور پہنچا سکتے ہیں۔ یعنی شرط دارکان امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے خوب واقف ہیں۔

کما فی روح البیان قوله ان الوعظ اظهر للاحكام الشرعية بحیث لا يقع الراجع فی الفتن والعرض منه زوال المرض والمرض علی نوعین مرض القلوب ومرض الابدان فمرض القلوب اکثر من مرض الابدان والجهل مرض من امراض القلوب فلا بد له من طبیب حاذق یعالجهم ویوزیل مرضهم بتعلیم احکام الدین فی اصله ومرضه ومن لم یکن حاذقا لا یذیل مرضهم بل یزیدهم مرضاً فیہلکهم. والاطباء هم العلماء وادن الجہال لان الجہال قد مرضوا مرضاً شديداً حتی عجزوا عن علاج انفسهم فضلاً عن علاج غیرهم ان روح البیان قبیل من قوله تعالیٰ ولا ترکوا۔

روح البیان میں ہے۔ وعظ سے مراد ایسے طریقہ سے شرعی احکام کا اظہار ہے کہ وعظ فتنہ میں نہ پڑے جس کا مقصد مرض کا علاج ہوتا ہے جبکہ بیماری و قسم کی ہے۔ دلوں کی بیماری اور ابدان کی بیماری ظاہر ہے۔ دلوں کی بیماری ابدان کی بیماری سے زیادہ ہے اور جہالت دلوں کی بیماریوں سے ایک بیماری ہے پس حکیم حاذق سے

کوئی چارہ کار نہیں تاکہ ان کا علاج کرے۔ اصل اور تسرع میں احکام دین کی تعلیم سے ان کی بیماری زائل کرے۔ اگر حکیم حاذق نہ ہو تو وہ ان کی مرض زائل نہیں کر سکے گا بلکہ ان کا مرض بڑھ کر دھلاک ہو جائیں گے۔ حکماء علماء ہی میں نہ جہال۔
 کیونکہ جہال خود ایسے مرض کا شکار ہیں (جو جہالت ہے) جن کی علاج سے عاجز آچکے ہیں۔ یہ اپنے علاج سے دوسروں کے لئے فارغ نہیں ہو سکتے۔
 بیان مذکورہ سے چار امور واضح ہو گئے۔ وعظ کی تفریف۔ وعظ کا مقصد۔ مستحق وعظ اور جاہل غیر مستحق وعظ جو مردے کے حکم میں ہے۔

قوله ولا نهى اى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر من عظام الامور وعزائمها التى لا يتولاها الا العلماء باحكامها تعالى ومواب الاحساب
 وكيفية اقامتها بان الجاهل ربما نهى عن معروف وامر بمنكر وربما عرف الحسرة من هبة وجهله في مذهب صاحبة منهاه عن منكر وقد يغلط في موضع الليت ويلين في موضع الغلظة۔

(روح البیان سورۃ آل عمران پک حید ثانی م۱۵)
 وايضاً فی م۱۵ قوله والداعى الخیر فی الحقيقة شیوخ الطريقة فبان من لم يعرف الله لم يعرف الخیر اذا الخیر المطلق هو الکمال المطلق الذى میکن للانسان بحسب النوع من معرفة الحق والوصول الیه كما کان للنبی علیہ السلام۔ (روح البیان جلد ثانی م۱۵)

وايضاً فی تفسیر ابن جریر م۱۶۔ ولسا بوری علی حاشیۃ ابن جریر م۱۶ و تفسیر خازن م۱۶ وفی روح البیان ایضاً تفسیر المستقیم وان کان موحداً ربها امر بها هو معروف عنده منکر فی نفس الامر وربها انھی من هو منکر عنده معروف فی نفس الامر حید ثانی م۱۷

اس کا قول ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اعظم ترین کاموں میں سے ہے علماء کے بغیر کوئی دوسرا یہ پوچھ نہیں اٹھا سکتا کیونکہ علماء اس سے عہدہ برآ ہونے کی کیفیت مراتب کا لحاظ اور احکام خداوندی سے واقف ہوتے ہیں۔ بسا اوقات جاہل سے معروف منع کرنا سرزد ہو جاتا ہے اور برائی کا حکم کر بیٹھتا ہے۔ بسا اوقات وہ صاحب مذہب کے متعلق بھی نہیں جانتا حالانکہ مذہب کا حکم جانتا ہوگا۔ بسا اوقات برائی منع کرنے میں جہال نرمی درکار ہو وہاں سختی کر بیٹھے گا جہاں سختی کی ضرورت ہو وہاں نرمی برتے گا۔

مزید آگے فرماتا ہے۔ در حقیقت داعیان الی الخیر شیوخ طریقت ہیں۔ کیونکہ جسے خدا کا عرفان حاصل نہ ہو وہ خیر کو کیا جانے؟ کیونکہ مطلق خیر انسان کے لئے انتہائی کمال کی بات ہے۔

جو معرفت حق کے مطابق ہو کرتا ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکت تھی۔ تفسیر ابن جریر تفسیر نسا بوری اور تفسیر خازن ان تینوں کی یہی رائے اور حکم ہے۔ روح البیان مزید لکھتا ہے کہ جاہل سیدھے راستے پر نہیں ہوتا۔ اگرچہ وہ موحد ہوگا کیونکہ بسا اوقات وہ ایک بھلائی کا حکم کرتا ہے۔ وہ اصل میں برائی ہوتی ہے اور برائی سے وہ منع کر لیتا ہے۔ حقیقت میں وہ بھلائی ہوتی ہے۔

میرے بھائیو! یہ تبلیغی جماعت کے ارکان کہتے ہیں کہ اس راستہ میں ایک روپیہ خرچ کرنے کا ثواب انچاس کروڑ روپیہ صدقہ کرنے کے برابر ہے۔ دو رکعت نفل کا ثواب انچاس کروڑ کے برابر ہے۔ ہم پوچھنا چاہتے ہیں کہ یہ کس سند سے اپنے چلنے پھرنے کے راستے کے لئے ثابت کرتے ہیں کہ اتنا بڑا ثواب ہے بیان کا زبانی جمع خرچ ہے۔ بغیر سند کے زبانی احکام کوئی حیثیت نہیں رکھتے۔ جیسا کہ روح البیان میں مذکور ہے، فالدعوى باطله بدون الدلیل وصاحبها صائل

مصل. والمدعی کا زانیۃ والتابع له علی ہواہ کولد الزانی فبان ولد الزانی
ہالک حکماً لعدم العربی والاتباع لمبتدع لا ینتج الا البدعة والاحاد
جلد اول ص ۳۰۸

دلیل کے بغیر دعویٰ باطل ہوتا ہے۔ ایسا دعویٰ کرنے والا خود گمراہ ہے
اور دوسروں کو گمراہ کرنے والا ہے۔ ایسا بے دلیل مدعی زانیہ کی طرح ہے اور تابع
اُس کا نفس پرست ہے جیسا کہ ولد زنا ہوتا ہے اور ولد زنا سرپرست نہ ہونے کی
وجہ سے ہلاک کے حکم میں ہے۔ بدعتی کے پیروی کرنے کا انجام بدعت اور الحاد
ہی ہوتا ہے۔

وفی تفسیر المدارک ولانہ ای الامر بالمعروف والنہی عن المنکر لا
یصلح له الا من علم بالمعروف والمنکر وعلم کیف یرتب الامر فی
اقامتہ فبانہ یبدا بالسهل فان لم یفیع ترق الی الصعب ص ۱۴
تفسیر مدارک میں ہے کہ بدون علم کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہیں ہو سکتا
علم اس لئے ضروری ہے کہ اس سے عہدہ برا ہونے کے سلسلہ میں سہولت یعنی
آسانی سے کام لے اگر نرمی سے نفع نہ ہو تو سختی کی طرف قدم بڑھائے۔ یعنی سختی
کریے۔

وفی احکام القرآن فی قوله تعالیٰ ولا تقف مالیس لك به علم. وان لا
یقول وما لا یعلم صحیحہ ودل علی انہ اذا اخبیر عن غیر علم نفو
اشم فی خبرہ کذباً کان خبرہ او صدقاً لانہ قائل بغیر علم وقد ہفاه
اللہ تعالیٰ عن ذلک جلد ثالث ص ۱۲

احکام القرآن اللہ تعالیٰ کی اس ارشاد "اس کے پیچھے نہ پڑ جس کا تجھے علم نہیں"
کی تفسیر میں لکھا ہے۔ مراد یہ ہے کہ جس خبر (واقعہ۔ اطلاع بات) کی صداقت کا علم

نہ ہو۔ اگر بغیر علم کے کوئی ایسی دلالت کرے گا تو گناہ ہے۔ چاہے وہ اطلاع اسکے
بھوٹ ہونے کے متعلق ہو۔ یا درست ہونے کے متعلق درست ہو مگر چونکہ کہنے والے
نے بغیر علم کے کہا ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے ایسا کرنے سے منع فرمایا (مبدوم ص ۳)
وفی تفسیر المدارک ولا تتبع ما لم تعلم ای لا تقتل رأیت وما ذایت و
سمعت وما سمعت۔ جلد ثانی ص ۳۱۲

تفسیر مدارک اس متذکرہ آیت (ولا تقف ما لیس لك به علم) کی تفسیر میں لکھا ہے
جب تک تجھے علم نہ ہو۔ اتباع نہ کر۔ اور یہ مت کہو جس نے دیکھا ہے آپ نے نہیں
دیکھا ہے۔ میں نے سنا ہے آپ نے نہیں سنا ہے۔ جلد دوم ص ۳۱۲

فاشدا: اللہ تعالیٰ نے جاہل کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے منع فرمایا ہے
کیونکہ جاہل معروف، منکر، خیر مطلق جو کمال مطلق ہے نہیں جانتا جبکہ اسے شیخ
طریقیت جانتے ہیں جیسے تور ڈھیری صاحب اور سوات صاحب جیسا کہ روح البسیان
جلد دوم ص ۵۰ میں مذکور ہوا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں

الجواهر البھیة شرح العقائد النسفی قوله من العجب کل
الدجیب ان الانسان اذا عجز عن معرفة حقيقة نفسه عن معرفة
حقیقة الحق من باب اولی ص ۲۹

نہایت ہی تعجب کا مقام ہے جب انسان نفس کی حقیقت کی پہچان (معرفت) سے
بطریقہ اولی عاجز ہے ص ۲۹۱۔ اسی کتاب کا مش ملاحظہ ہو۔ قوله فمن حق نظرة
واستعمل فکرة وجد نفسه اجهل الجاهلین۔ جس کی نظر رسیدہ ہوتی ہے۔ وہ
جب اپنی فکر کو اپنے نفس پر مرکوز کرے تو اپنے نفس کو مدد درجہ بیوقوف پاتا ہے
ماں کلام یہ ہے کہ تبلیغی جماعت والے اپنے آپ کو کار رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)
پر گامزن سمجھتے ہیں۔ اپنے نفسوں کا انہیں کیا خبر کہ کتنے تکبر اور اکر سے بھرے پڑے ہیں

قرب حق کے بجائے خورد و نوش کا قرب حاصل ہوا ہے کہ جب کھانے لگ جاتے ہیں تو اٹھنے کا نام نہیں لیتے الٹا کہتے ہیں کہ راہِ خدا میں خوب کھاؤ۔

کیا اسے تزکیہ نفس کہتے ہیں؟ اور تزکیہ نفس کا کب موقع نکالیں گے؟ گھروں میں زیادہ کمانے اور بچت کی سنکر دامن گیر رہتی ہے۔ باہر نکل کر راہِ خدا بن جانا ہے کھانے کی اجازت مل جاتی ہے۔ ہمارے ناقص خیال میں یہ حضرات مرنے کے بعد تزکیہ نفس کریں گے یا شاید ان کا خیال ہو کہ میں مرنا نہیں ہے کہیں موقع نکال لیں گے۔
فیہ للعجب۔

نیز تفاسیر قرآن مقدس اور احادیث سے ثابت ہوا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ستم صرف ممانعہ اہل سنت والجماعت میں اور شیوخ طریقت یہ ان پڑھ لوگوں کا کام نہیں۔ لیکن پھر بھی ان پڑھ لوگوں کا اس کام جلیلہ پر اڑے رہنا ان کے لئے ذلت ہی ذلت ہے کما فی روح البیان ومن ذلت قدمہ عن الشروع فی الدنیا بارتکاب المخطورات ذلت فی الآخرۃ۔ ایضاً ازمن فی الدنیا اعنی محبوباً غیر واصل کان فی الآخرۃ ایضاً كذلك والعیاذ باللہ جلد ثانی پ ۲۰ سورۃ ال عمران ۷۷ وفی تفسیر الاحمدیہ وکونہ کفایہ یفہم من قوله تعالیٰ منکم لان من ہمننا للتبعیض علی المختار وان جازکونہ للتبیین کما قال صاحب المدارک وغیرہ ومن للتبعیض لان الامر بالمعروف والنہی عن المنکر من فروض الکفایۃ ۷۸

روح البیان میں ہے منہیات کی ارتکاب کی وجہ سے دنیا میں جس کے پاؤں شریعت سے پھسل گئے۔ وہ آخرت میں پھسل گیا۔ مزید فرمایا جو اس دنیا میں اندھا اور حق سے غیر واصل رہا وہ آخرت سے غیر واصل رہا وہ آخرت میں بھی اندھا اور غیر واصل ہوگا۔ اللہ پناہ دے۔ جلد چہارم پارہ ۴۔ سورۃ آل عمران ۷۷

تفسیر احمدی والسنن منسکوامۃ کی تفسیر میں بن سے مراد لیتے ہیں کہ اس "من" کی وجہ سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرائض کفایہ میں سے ہے۔ صاحب تفسیر مدارک وغیرہ کا بھی یہی خیال ہے۔

والیضاً فی تفسیر الاحمدیہ والامر بالمعروف والنہی عن المنکر فیہم من ہذا الاحادیث کلہا ان فی کل مجلس وقع فیہ خلاف الشرع یفرض علی من قدر من واحد منهم ردہ لاعلی السبیل تعین ۷۹ فیکون فرضاً الکفایۃ بہن المعنی وان لم ینص بہا ررایۃ ۸۰ وایضاً ثم ذکر والہ شرائط ان یکون ذالک تحت قدرۃ وان لایکون موجباً للفتنۃ والفساد وزیادۃ الذنوب کما صرح فی المواضع تفسیر احمدی ۸۱

مطلب یہ ہے اگر کسی مجلس میں کوئی خلاف شرع امر واقع ہوا تو ان میں سے وہ اسے روکے جو اس پر قادر ہو۔ خاص تعین نہ ہونے کی وجہ سے پر امر بالمعروف و نہی عن المنکر فرض کفایہ ہے۔

مزید کہتا ہے اور شرائط ذکر کرتا ہے۔ یہ اقدام اس کی حفاظت کے مطابق ہونا چاہیے ایسا نہ ہو کہ اس کا یہ اقدام (امر بالمعروف و نہی عن المنکر) فتنہ، فساد اور زیادتی گناہ کا موجب بن جائے۔ جیسا کہ مراقف نے تصریح کی ہے۔
(تفسیر احمدی ۸۲)



بحث الخاتمه

وَنَحْنُ قَائِلُونَ بِعَوْنِ اللَّهِ وَتَوْفِيقِهِ وَتَأْيِيدِهِ وَتَسْدِيدِهِ فِي الْعِلْمِ وَالْأَدَبِ فَإِنَّهُمَا الْقُطْبَانِ اللَّذَانِ عَلَيْهِمَا مَدَارُ الدِّينِ وَالْدُنْيَا وَفُرْقَ مَا بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَسَائِرِ الْحَيَوَانِ . أَمَا بَعْدُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَسْتَغْفِرُوا مِنْ رَبِّكُمْ . وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَآخِرُونَ يَصْرَبُونَ فِي الْأَرْضِ يُسْتَغْفِرُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ . وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَنُتَشَرُّوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا وَتَعَفَّى عَنِ الْمَسْئَلَةِ وَسَعِيَ عَلَى أَهْلِهِ وَتَعَطَّفَا عَلَى جَارَةٍ لَعَنَى اللَّهُ وَجْهَهُ كَالْفَتَمِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَابْيَضَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَانْكَانَ لِسَعْيِ عَلَى ابْنِ ضَعِيفِينَ أَوْ ذَرِيَةِ ضَعْفَاءٍ لِيُغْنِيَهُمْ وَيَكْفِيَهُمْ مَهْوُ سَبِيلِ اللَّهِ . (أَحْيَاءُ الْعُلُومِ جَدِّ ثَانِي ص ۱۷۰)

ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ تم دُعاؤں کو اپنے رب کا فضل (رزقِ حلال) ارشاد باری تعالیٰ ہے؛

اور دوسرے وہ جو زمین میں چلتے ہیں (سفر کرتے ہیں) تلاش کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا فضل (رزقِ حلال)۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ زمین میں پھیل جاؤ۔ اللہ تعالیٰ کا فضل (رزقِ حلال) تلاش کرو۔

حضرت علیؑ اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔ قیامت کے دن پچھے تاجر کا حشر

مد یقول اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس نے سوال سے بچنے اپنے اہل و عیال کے لئے نان نفقہ اور اپنے پڑوسی پر احسان کی خاطر حلال دنیا کی طلب کی وہ اللہ سے ایسی حالت میں ملے گا کہ اہل کا چہرہ چہرہ رات کے پانچ کے مانند ہوگا۔

فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی اپنے ضعیف والدین یا کمزور (چھوٹی) اولاد کی کفالت اور احتیاج غیر سے غنا کے لئے کوشش کرتا ہے وہ اللہ کی راہ میں یہ مقام غور ہے کہ راہِ خدا میں ہونا صرف رائے و تدبیر یعنی تبلیغی جماعت کے ساتھ خاص نہیں ہے اور عجیب بات یہ ہے کہ لوگوں سے کہتے ہیں کہ والدین اہل و عیال خدا کے حوالہ کرو۔ روزی اُن کو اللہ پہنچائے گا اور ان کی حاجات اللہ بر لائے گا۔ مگر ہمارے ساتھ اس راہ میں بھگو۔

بورٹھے والدین اور اہل و عیال کی خبر گیری اللہ کی راہ نہیں ہے۔ ان کے ساتھ بھگنا اللہ کی راہ ہے جبکہ قرآن و حدیث اس پر شاہد ہیں کہ بورٹھے والدین کی خدمت اور چھوٹی اور کمزور اولاد کی خبر گیری بھی خدا کی راہ ہے۔

ان سے یہ کوئی نہیں پوچھتا کہ آپ نے کتنے توکل سے کام لیا ہے؟ اس راستے میں بھگتے ہوئے جیب میں کتنی رستم ڈالی تھی؟ اور کیوں جیب کا محاسبہ کیا تھا؟ یہ حضرات گراں فروشی میں سرفہرست ہیں کیونکہ ان کو یہ شیطانی جواز ملا ہے کہ زیادہ کماؤ تاکہ چلے میں نکل کر کھاتے پیتے وقت پیسوں کی کمی کا خدشہ نہ رہے۔ اگر ہمارا یہ کہنا درست نہیں تو تجربہ کر کے دیکھ لیں۔ ہمارا تو بار بار تجربہ ہے گزشتہ صفحات میں آپ نے پڑھ لیا ہوگا کہ ان کا عقیدہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کا مطلب یہ ہے۔

کہ اللہ سے ہونے کا یقین اور مخلوق سے نہ ہونے کا یقین پیدا ہو جائے۔

پھر سے لے کر حضرت جبرائیل امین تک کچھ نہیں کر سکتے اور اللہ سب کچھ کر سکتا ہے یعنی یہ دنیا آسمان و زمین اور ان میں جو کچھ ہے یہ عیس ہے۔ الیاذ باللہ خدا بھی عیس کام کرتا ہے؟

خدا تو مانتے ہیں لیکن اُس کا کارخانہ نہیں مانتے حالانکہ دلیر تو اتنے ہیں کہ نفی اختیار و قدرت کے باوجود بچھو سانپ وغیرہ کو کبھی ہاتھ نہیں لگایا۔ جاہل اتنے ہیں کہ ہر کسی سے حضرت ابراہیم علیہ السلام بناتے ہیں کہ آگ تم کو نہیں جلا سکتی ہر کسی سے حضرت موسیٰ علیہ السلام بناتے ہیں کہ دریا تم کو نہیں بہانے جا سکتا کیا ہر کوئی ابراہیم خلیل اللہ اور حضرت موسیٰ کلیم اللہ ہو سکتا ہے! سوائے بگاڑ عقیدہ کے اور کچھ نہیں۔ ان سے احتراز لازمی ہے۔

ملاحظہ ہو ارشاد باری تعالیٰ اور اس کی تفسیر قولہ تعالیٰ الحی القیوم وهو فی اللغة من له الحيوة وهي صفة تخالف الموت والجمادية وتقضي الحس والحركة الارادية واشرف ما يوصف به الانسان وقال الامام الغزالی فی شرح الاسماء الحسنی الحی هو الفعال الدراك حتی ان من لا فعل له اصلا ولا ادراك فهو ميت و اقل درجات الادراك ان يشعر المدرك بنفسه فمالا يشعر فهو الجماد والمیة۔ (روح البیان جلد اول ص ۱۹۹) وایضاً قولہ تعالیٰ سواء علیم انذرهم ام لم تنذرهم لا یؤمنون وفی الایات اثبات فعل العباد خانه قال لا یؤمنون وفیه اثبات الاختیار ونفی الاحکاء والإجبار۔ (روح البیان جلد اول ص ۱۹۹)

الحی القیوم کا مطلب ہے۔ ایسی زندگی جو موت اور بے حسی جمادات کے خلاف ہو جو جس 'حرکت' ارادہ اور ایسی اثرانیت اور وصف جو انسان سے ممکن ہو۔

اہم غزالی نے کہا ہے۔ اسماء الحسنی کی شرح میں الحی کا معنی بیان کرتے ہیں الحی سے مراد فعال 'دراک حتی' کہ جسے نہ فعل ہو نہ ادراک ہو وہ مردہ ہے سب سے کم درجہ ادراک کا یہ ہے کہ مدراک خود اپنے ساتھ شعور رکھے جسے اتنا بھی شعور نہ ہو۔ وہ جمادات اور مردہ ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ سواء انذرهم ام لم تنذرهم لا یؤمنون۔ آپ کا انہیں ڈرانا نہ ڈرانا برابر ہے وہ ایمان نہیں لاتے۔ یہاں بندے کو فعل اختیار کا ثبوت ملتا ہے۔ جبر اور زور کی نفی ہے۔

وایضاً قولہ تعالیٰ وكل انسان الزمنا طائفة فی عنقه ای عملہ من خیر وشر الصادر عند باختیارہ حسب ما قدر له۔ روح البیان جلد ثانی ص ۱۰۰۔ اس آیت میں بھی بندے کو جبر اور شر کے صدور کا اختیار حسب مقررہ دیا گیا ہے۔

فائدہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو امور دین میں مکلف ٹھہرایا ہے۔ اس مکلف کیے جانے سے بندے کی قدرت اختیار کا استعمال ثابت ہوا۔ اگر اختیار نہ دیا ہوتا۔ تو ایتانک تعبد وایانک نستعین کیسے پکارتا؟ رمضان کے روزے مکمل کرنے پر کیوں مکلف کرتا؟ یہ بھی یاد رہے کہ مکلف ہونا بالایطاق باطل ہے مردے اور زندہ میں تو یہی فرق ہے کہ زندہ جس 'حرکت' اور ادراک رکھتا ہے۔ اپنے فرائض اور ذمہ داریاں جانتا ہے جبکہ مردہ مردہ ہے اسے نہ جس ہے نہ حرکت نہ ادراک اور نہ ذمہ داریاں۔

اب تبیینی جماعت کہتی ہے کہ مخلوق کچھ نہیں کر سکتی۔ کیا ان کا یہ عقیدہ جبریہ کی طرح نہیں ہے؟ بے شک ان کا عقیدہ جبریہ کی طرح بن گیا ہے۔

زیادتی ثواب کی خاطر کہیں کا سفر کرنا چاہیے؟

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا تشد الرحال (إلى مسجد من المساجد) إلا إلى ثلاثة مساجد مسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدى هذا متفق عليه

وفى المرقاة لا تشد الرحال جمع رحل وهو كود البصير والمواد نفى فضيلت شدا وربطها إلا إلى ثلاثة مساجد قبيل نفى مناه نفى أى لا تشد وإلى غيرها لأن ما سوى الثلاثة متساو فى الرتبة غير متفارقة فى الفضيلت وكان الترحل اليه ضائعاً وعبثاً والحديث إنما ورد نهياً عن الشد لغير الثلاثة من المساجد لثلاثها بل لا بلد إلا وفيها مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر ومزية هذه المساجد لكونها انبىة الانبياء عليهم السلام ومساجدهم قلت ولأن الله تعالى ذكرها فى كتابه القدبوعلى وجه التعظيم والتكريم وفيه إشارة إلى ارجحية القول لأن المراد بقوله تعالى للمسجد أسس على التقوى هو المسجد النبوى فى مرقاة شرح مشکوٰۃ شریف جلد ثانی ص ۱۹ ومشکوٰۃ شریف ص ۱۸ وفى النسائی وشد الرحال كناية عن السفر والمعنى لا ينبغي شد الرحال والسفر من بين المساجد إلا إلى ثلاثة مساجد وقال شيخ نفى الدين السبكي ليس فى الارض بقعة لها فضل لذاتها حتى تشد الرحال إليها لئلا الفضل غير البلاد الثلاثة ج ۱ ص ۱۱۲

۴۵. ثم الارض لك مسجد فعنيت ما ادر كنتك الصلوة فصل متفق عليه - والنعمة الله على أمتى من رفع الجناح وتسوية الارض فى اداء العبادة فيها متفق عليه مرقاة شریف شرح مشکوٰۃ شریف جلد ثانی ص ۲۳

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا رخت سفر نہ باندھا جائے (ایک مسجد سے دوسری مسجد تک) مگر تین مساجد کے لیے مسجد الحرام، بیت المقدس اور میری یہ مسجد متفق علیہ۔

مرقات شریف میں ہے۔ نہ باندھا جائے سامان سفر میں الرحال جمع رحل کی جڑ اونٹ کا گور ہے اس سے مراد ان تین مساجد کے علاوہ سفر نہ کرنے کا مطلب ہے کیونکہ ان تین مساجد کے علاوہ باقی سب ثواب میں یعنی فضيلت میں برابر ہیں ان تین مساجد کے علاوہ ثواب کی نیت سے سفر کرنا عبث اور فضول ہے۔ حدیث میں وارد ہے کہ رخت سفر ان تین کے علاوہ نہ باندھا جائے۔ نہ کسی ایسے شہر کی طرف سفر کیا جائے جہاں مسجد جانا نیت ہو۔ ان مساجد کو ممتاز کرنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ انبیائے کرام کی تعمیر اور مساجد ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مقدس میں تعظیم و تکریم سے اس کو یاد کیا ہے جس سے بہتری مراد ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے لمسجد أسس على التقوى سے مسجد نبوی علیہ السلام مراد ہے۔ نسائی نے وضاحت کی ہے۔ رخت سفر نہ باندھنے سے مراد یہ ہے کہ ایک مسجد سے دوسری مسجد کو رخت سفر کی نیت سے سفر نہیں کرنا چاہیے مگر ان تین مساجد کو جائز ہے۔ شیخ تقی الدین سبکی نے کہا ہے کہ روئے زمین پر کوئی ایسا کھڑا نہیں ہے جسے ذاتی فضيلت حاصل ہو مگر یہ تین شہر ترمذی کی بھی یہی روایت ہے۔

مختصر نے فرمایا ہے۔ تیرے لیے ساری زمین مسجد ہے جہاں تم پر نماز کا وقت آیا وہیں نماز پڑھ لے بمقتضیٰ علیہ۔ اللہ تعالیٰ نے میری امت پر احسان فرمایا کہ عبادت میں تمام روئے زمین کو یکساں بنادیا اور گناہ اٹھایا۔ (یعنی مسجد کے بغیر اہم سابعہ نماز نہیں پڑھ سکتی تھیں ورنہ گناہ گار ہوتے اس امت پر اللہ نے یہ فضل فرمایا کہ مسجد میں نہ پڑھنے پر گناہ موقوف فرمایا)۔

تبلیغی جماعت کو چاہیے کہ وہ تضاعف ثواب میں سند پیش کرے اور مسجد رائے دہندگی فضیلت قرآن و حدیث سے ثابت کرے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں بہت کثرت سے نصوص وارد ہیں۔ جبکہ تبلیغی جماعت ان سے فضیلت تبلیغ مراد کرتے ہیں جو ایک سنگین غلطی ہے بلکہ تحریف فی القرآن ہے۔ تبلیغی نصاب کے مؤلف کا قول ہے۔ میری کمزور نظر سے ساٹھ آیتیں ایسی گزری ہیں جو تبلیغ کی فضیلت میں ہیں۔ میں شوق بڑھانے کے لیے چند آیات کے ذکر پر اکتفا کرتا ہوں۔ ان میں سے ایک یہ آیت شریف بھی ہے :

کنتوا خیر امتیۃ اخر حجت للناس تأمرون بالمعروف وتنہون عن المنکر وتؤمنون باللہ۔ (تبلیغی نصاب پشتو ص ۱)

آیت مذکورہ فضیلت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں نازل ہوا ہے۔ اور یہ ان سے فضیلت تبلیغ مراد لیتے ہیں ملاحظہ فرمائیں۔ محقق، مدقق اہم غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ولہذا آیت یدل علی فضیلت الامر بالمعروف والنہی عن المنکر۔

(احیاء العلوم ثانی جلد ص ۳)

محقق، مدقق اہم غزالی کا قول ہے کہ یہ آیت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے۔ تفسیر احمدی لکھا ہے

فالایۃ یدل علی خیرۃ الامۃ ویدل ایضاً علی فضیلۃ الامر بالمعروف

دفعی عن المنکر ص ۲۱۰۔ یہ آیت انفضیلت امت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اہم تبلیغی اور اہم امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں بہت بڑا فرق ہے :

کما فی فصول الشاشی۔ قوله واختلاف الاسماء یدل علی اختلاف المعانی لان الاصل ان یکون لكل اسم مسمی علیحدۃ ص ۲۱۰ اس کا قول ہے کہ ناموں کا اختلاف معانی کے اختلاف پر دال ہے۔ درحقیقت ہر اسم کے لیے اپنا الگ سببی ہوتا ہے۔

تفسیر احمدی کا ص ۲۱۰ ملاحظہ فرمائیں :

تأمرن بالمعروف ای بالایمان بمحمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) والقرآن او بجميع الطاعات۔ وتنہون عن المنکر ای عن الکفر وسائر المعاصی۔

تأمرن بالمعروف سے حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قرآن مجید یا جملہ طاعات پر ایمان لانا ہے۔

وتنہون عن المنکر سے مراد نہی اور کفر اور تمام معاصی ہے۔

تبلیغی نصاب مترجم پشتو ص ۱ پر مولانا زکریا صاحب لکھتے ہیں کہ چند احادیث کا ترجمہ کرتا ہوں تاکہ واضح ہو جائے کہ تبلیغ کتنا اہم فریضہ ہے۔ جو یہ کام (تبلیغ) نہیں کرتے ان کے لیے سخت شرمندگی ہے۔ جبکہ مولانا صاحب نے تبلیغ کی حقیقت و ماہیت کو نہیں بیان کیا ہے۔ کسی چیز کی معرفت کے بعد ہی اس پر حکم کیا جا سکتا ہے۔ جب تک پہچان حاصل نہ ہو حکم نہیں کیا جا سکتا۔ اگر کیا جائے تو وہ باطل ہوگا۔ جیسا کہ مولانا محمد یعقوب صاحب نے شرح حسامی میں دفاحت کی

ہے۔ قولہ اسم الطریقة المحسنة وفي حاشية لان حکم الشئ ابدا
لیکون عقیب ما هیة الشئ جلد اول ص ۲۵۰۔ ہمیشہ کسی چیز کا حکم اسکی
ماہیت جاننے کے بعد ہی کیا جاتا ہے۔ (جلد اول ص ۲۵۰)

شیخ زادہ حاشیہ بیضاوی شریف ص ۵۱۸ جلد اول ملاحظہ ہو، ووجوب حمل
اللفظ علی ما یعنی اعمی الذی ثبت بدلیل وان لا یجحد علی ما اعمی
المعنی الذی لم یثبت بشئ من الدلیل۔ کسی لفظ کا وجوب تب ہوتا ہے جب
دلیل سے ثابت ہو۔ جب اس کی ثبوت میں دلیل نہیں ہو تو وجوب کا حکم نہیں
لگایا جاسکتا۔ مولانا زکریا صاحب کو چاہیے کہ تارک تبلیغ کا عذاب نفوس سے ثابت
کرے۔ کیونکہ شریعت محمدی میں مٹی پر ثبوت لازمی ہے۔ بیضاوی شریف ص ۲۵۵
ملاحظہ ہو۔ قولہ فی قوله تعالیٰ لولایا تون علیم بسلطان بین ای برهان
ظاهر فان الدین لا یؤخذ الا به وفیه دلیل علی انما لا دلیل علیہ من
الدینیات مودود وان التقليد غیر جائز۔ لولایا تون بسلطان بین کی
تفسیر میں لکھتا ہے یعنی دلیل واضح پس دین قوی دلیل کے بغیر نہیں لیا جاسکتا۔
دلیل قوی کے بغیر اس کا دین ہونا مردود ہے اور اندھی تقلید یعنی بغیر دلیل
کے عمل کرنا جائز نہیں۔

وَأَمْرًا مَعْرُوفًا نَذِيرًا

نیکي کا حکم کر اور بُرائی سے منع کر۔ (القرآن)

تبلیغی جماعت متوجہ ہو

سوال: عمل قلیل پر ثواب کیسے زیادہ ملتا ہے؟

جواب: قد تقرر بالمجروح ان المجروح عنه الافضلية بمعنی اکثرية
الثواب وانها لا يعرف الا باخبار الشارع ولا تعرف بالعقل۔ نمبر ۱۳ شرح
عقائد النسخی ص ۲۹۱ بحث سے ثابت ہوا کہ شارع کے اطلاع کے بغیر کثرت ثواب
کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ عقل سے اندازہ نہیں لگایا جاسکتا یعنی عقل اس میں ناکام ہے۔
تبلیغی جماعت آئے اور ایک روپیہ پر (اپنے اوپر اس راستے میں خرچ کر گئے)
انچاس کروڑ کا ثواب اور ان کے مقبضہ راستے میں دو رکعت نفل کا ثواب انچاس کروڑ
ثابت کرے۔ ملاحظہ ہو تفسیر خازن اعلیٰ مذهب اہل السنة والجماعة انه
لا یثبت بالعقل ثواب الا عقاب ولا ایجاب ولا تحريم ولا غیرها الا بالشرع
واما المعتزلة فیثبتون الأحكام بالعقل لا بشرع۔ اہلسنت والجماعت کا مذہب یہ
ہے کہ ثواب و عذاب کا ثبوت عقل نہیں ہو سکتا۔ نہ ایجاب نہ تحریم اور نہ کوئی دوسرا
عمل مگر شریعت سے ثبوت قبول ہے مگر معتزلہ احکام عقل سے ثابت کرتے ہیں۔
مولانا زکریا صاحب نے تبلیغی نصاب مترجم پشتو ص ۱ پر فرمایا ہے۔ عام لوگوں کا خیال
ہے کہ تبلیغ علماء کا فرض ہے۔ مگر یہ درست نہیں۔ تبلیغ ہر مسلمان کر سکتا ہے۔
ہمارے نزدیک زکریا صاحب کا یہ قول باطل ہے جیسا کہ ہم تقریر کرتے آئے
ہیں۔ تبلیغی جماعت کے اہل کار جب چھ نمبروں میں کمال حاصل کر سکتے ہیں تو مزید
علم کی ضرورت محسوس نہیں کرتے حالانکہ یہ درست نہیں اور نہ یہ چھ نمبر سائے دین

پر محیط ہیں گو سارے دین کا دار و مدار کلمہ طیبہ پر ہے۔ مگر یہ حضرات اس کے معانی اور تشریح کرنے میں تحریف کے مد تک پہنچے ہیں۔ اہم غزالی رحمۃ اللہ علیہ جہالت کے بارے میں رقمطراز ہیں فالمریض الجاہل اذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل ان يتعلم الطب يعنى الفقهه تضاعف لا محالة مرضه فلا تليق العزلة الا بالعالم۔ احياء العلوم جلد ۲ ص ۲۳۶

مطلب یہ ہے کہ جاہل مریض کی طرح سے مریض جب حکیم یا ڈاکٹر سے دور ہوتا ہے تو اس کا مرض بڑھتا ہے۔ بلکہ چند گنا ہو جاتا ہے۔ عالم کے بغیر عزالت اختیار کرنا لائق نہیں ہے۔

ملاحظہ ہو: طحطاوی کی عبارت وقالوا ان العالم لا يجب عليه السعي الى الجاهل لازالة جهلته وانما يجب على الجاهل ان يسعى ويسأل العالم فاذا سألته وجبت اجابته ووجب ارشاده۔ یعنی عالم پر یہ واجب نہیں کہ وہ جاہل کے پاس اس کی جہالت کے ازالہ کے لیے جائے۔ البتہ جاہل پر یہ واجب ہے کہ عالم کے پاس جائے اور پوچھے۔ جب اس سے پوچھے تو اس پر وہ ماننا اور اس کی تعمیل کرنی واجب ہے۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ اللهم انى اعوذ بك من محي الجاهلية حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو حمت جاہلیت سے اللہ سے پناہ مانگتے ہیں۔ مگر یہ اپنی تکثیر جماعت کے نام لکھوانا لازمی سمجھتے ہیں۔ ملاحظہ ہو احياء العلوم کی عبارت ومهما كان القصد اقامة الجاه والاعتكاف بالاهتمام والاتباع فهو هلاك الدين في الحقيقة وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم۔ جلد ثانی ص ۲۳۶

یعنی جس کا یہ مقصد ہو کہ میرے ساتھی اور پیروی کر نیوالے زیادہ ہوں تاکہ میرا

دبیدہ قائم ہو تو حقیقت میں یہ شخص دین کا تباہی کر نیوالا ہے۔ اہم غزالی فرماتے ہیں کہ اس مضمون کو ہم نے کتاب العلم میں ذکر کیا ہے۔

نیز تبلیغی نصاب کا نام بھی غلط اور فحش ہے۔ ملاحظہ ہو شرح ایاس کی عبارت النصاب في اللغة الاصل وفي الشريعة مالا في دونه زكاة من المال جلد اول ص ۲۴۰۔ مطلب یہ ہے کہ نصاب عدد کے خاص مقدار کا نام ہے جہاں تک مال کی مقدار پہنچنے سے اس میں زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔

اس نام رکھنے میں دوسری غلطی یہ ہے کہ نصاب علت مؤثرہ کو کہتے ہیں جیسا کہ غایۃ التحقيق شرح حسامی میں مذکور ہے۔ قوله وعندنا هو ای النصاب في اول الحول علة اسمًا لانه ای النصاب وضع له ای لايجاب الزكاة شرعًا ولهذا ابضاف الزكاة اليه۔ واما كون النصاب مؤثرًا في حكمه وهو الواجب ص ۲۴۰-۲۴۱ یعنی ہمارے نزدیک سال کے شروع میں اس علت کا نام ہے یعنی نصاب جو از روئے شریعت زکوٰۃ کی فرضیت کے لیے وضع کیا گیا ہے اور نسبت اس کے ساتھ زکوٰۃ کی ہے۔ نصاب ایک حکم مؤثرہ ہے جو واجب ہے۔

مَقَامِ جَهَالَت

قوله صديق كل امرء عقله وعدره جهله۔ عقد الفريد جلد ثانی ص ۹۳۔ ہر آدمی کا دوست اس کی عقل ہے اور اس کا دشمن اس کی جہالت ہے۔

جب تبلیغی جماعت والے اپنی جانوں کے دشمن ہیں تو دُوسروں کے کیسے دوست ہو سکتے ہیں۔ بلکہ یہ طریقہ مسنونہ کے بھی دشمن ہیں۔ ملاحظہ ہو شافی کی عبارت التذكير على المنابر للوعظ والاقتاظ سنة الانبياء والمرسلين جلد خامس ص ۲۹۹

ممبروں پر وعظ و نصیحت انبیاء اور مرسلین یعنی رسولوں کا کام۔
(دشانی جلد پنجم ص ۲۹۹)

کونسا گمراہ و غبار مانع جہنم ہے!

عن عبد الرحمن بن غنم قال سألت معاذ بن جبل رضي الله عنه السوء
وأنا صائم قال نعم إلى قوله وحكذا الغبار في سبيل الله لقوله عليه الصلاة
والسلام من اغبرت قدما في سبيل الله حرمه الله على النار أنا يؤجر
عليه من اضطر إليه ولم يجد عنه حصص فأما من اتقى نفسه في البلاء
عمداً فماله في ذلك من الاجر ثم فتح القدير شرح هداية شرف لؤلؤنا
ابن الهمام جلد ثانی ص ۲۴۱

حضرت عبد الرحمن بن غنم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرمایا میں نے
حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا میں روزے کی حالت میں مسواک
کر دوں۔ فرمایا ہاں اور اسی طرح اللہ کی راہ میں گمراہ و غبار کے بارے میں بھی (سوال کیا)
(فرمایا) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جن کے پیر اللہ کے راستے میں غبار آلود
ہو گئے۔ اللہ اسے جہنم کی آگ پر حرام فرماتا ہے اور یہ اجر صرف اس کیلئے جو اسکے
لیے ایسا مجبور کیا گیا ہو جس کا کوئی دوسرا چارہ کار نہ ہو۔ نیز فرمایا جو کوئی خود اپنے
آپ کو قصداً اسی مصیبت میں ڈالے تو اسے کوئی ثواب نہیں ملے گا۔

بحوالہ فتح القدير شرح هداية لؤلؤنا ابن الهمام جلد دوم ص ۲۴۱



خلاصہ مسودہ ہذا

مسودہ ہذا کا خلاصہ یہ ہے۔ ۱۔ تبلیغی جماعت لغوی تبلیغ کرتے ہیں۔ یہ شرعی نہیں۔
کما صرحنا۔

۲۔ کلمہ توحید کے ساتھ لبّی اللّٰہ الرَّحْمٰن الرَّحِیْمُ پڑھنا درست بلکہ مستحب ہے تبلیغی
جماعت اسے ناجائز گردانتے ہیں کما ذکرنا۔

۳۔ تبلیغی جماعت کلمہ توحید کے معانی غلط اور تحریف فی القرآن کی حد تک بیان
کرتی ہے جس کا کوئی جواز نہیں۔

۴۔ تبلیغی جماعت ماسوی اللہ تمام مخلوق کو محض مجبور اور کا سب افعال
تسلیم نہیں کرتی جو جبریہ کا عقیدہ ہے اس کی پوری تحقیق سے ہم نے وقت کی
صکتا ص ۲۲

۵۔ قرآن و حدیث میں راہ خدا کی جو فضائل وارد ہیں تبلیغی جماعت ان
کو اپنے خود ساختہ مساعی پر دال کرتی ہے جو سراسر ظلم، تحریف فی الدین
اور جہالت ہے۔ جیسا کہ ہم نے وضاحت کی ہے۔

۶۔ قرآن و حدیث میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے بارے میں جو
فضائل ہیں وہ تبلیغی جماعت تبلیغ لغوی کے لئے خاص کرتی ہے جو تحریف فی
الدین سے کم نہیں۔

۷۔ تبلیغی جماعت چھ نمبریں تبلیغ کرتی ہے جو اصول شریعت کے خلاف
ہے کما صرحنا۔

۸۔ ساری عمر میں چار مہینے سال میں چالیس دن شب جمعہ کو تبلیغی مرکز میں

حاضری اپنے محلہ میں گشت اور روزانہ تسبیحی نصاب کی تعلیم یہ تعین عین عبت ہے۔ فقہائے مذاہب اربعہ اور سلف صالحین سے کوئی ثبوت منقول نہیں۔

۹۔ اعمال قتیلہ میں ثواب کا تضاعف مساجد ثلاثہ اور جہاد بالسیف کیلئے خاص ہیں یا ان اعمال کے ساتھ جن کی شارع نے خبر دی ہے۔ تبلیغی جماعت کی تضاعف ثواب ان کا خود وضع کردہ ہے لہذا اس جماعت سے احتراز ضروری ہے۔

۱۰۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے مستحق صرف علمائے حقانی (الہدیت والجماعت) اور شیوخ طریقت ہیں۔ کما ذکرنا۔

۱۱۔ ان کا عقیدہ ہے کہ ہم کار رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کرتے ہیں۔ لہذا کسی کامل شیخ طریقت سے معین حاصل کرنا عبت ہے۔ کیونکہ اس کام سے (جوان کا خود خستہ ہے) بڑھ کوئی عمل نہیں۔ پھر اگر بیعت بھی کر لیتے ہیں تو ان سے جوان کے وضع کردہ اصولوں سے ان سے کہیں زیادہ پابند ہو۔

۱۲۔ تبلیغی جماعت کے نزدیک بیعت صرف جائز حد تک ہے پھر ان کی طرح راہ بھٹک چکے ہیں حالانکہ علم تصوف بھی فرض عین میں داخل ہے۔ احکام ظاہر نماز روزے کو سمجھی جانتے ہیں کہ فرض عین ہے اور ان کا علم حاصل کرنا بھی فرض عین ہے حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر مظہری میں اسی آیت کے تحت لکھا ہے کہ اعمال باطنہ اور محرمات باطنہ کا علم جس کو عرف میں تصوف کہتے ہیں چونکہ یہ باطنی اعمال بھی ہر شخص پر فرض عین ہیں تو ان کا علم بھی سب پر فرض عین ہے۔

بحوالہ معارف القرآن جلد چہارم سورۃ توبہ ص ۳۹-۳۸۹ بقلم مفتی محمد شفیع صاحب

وَمَا عَلَيْكَ أَلَا الْبَلَاغَةُ

(۱۲ محرم الحرام ۱۴۰۵ھ ۱۲ ستمبر ۱۹۸۶ء بروز جمعہ شریف وقت ساڑھے تین بجے بمبئی)

عقائد المسلمین فی

رد عقائد الملحدین

از

تصنیف فقیر سید احمد علی شاہ نقشبندی مجددی سیفی

فاضل

دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک (سرحد)

مساکن

شاپین ضلع سوات

تقریظ لکھنے والے علماء کرام

(نوٹ) اختصار کے پیش نظر تقریظ لکھنے والے علماء کرام کے صرف اسمائے گرامی پر اکتفا کیا گیا ہے۔

مولانا مفتی عبدالسبحان قادری شیخ الحدیث دارالعلوم سبحانیہ ڈرگ کالونی کراچی
مولانا صوفی اورنگ زیب نقشبندی، مجددی محسوی سید و شریف، سوات
مولانا عبدالستار نقشبندی، سیقی مدرس دارالعلوم قادریہ المکررہ قادری کراچی
مولانا محمد وسایا الخطیب صدر جماعت اہلسنت کراچی

مولانا حافظ شیر خان نیازی کراچی

مناظر اہلسنت مولانا قاضی عبدالمطلب ناظم جمعیت علمائے اہلسنت سوات

مولانا عبدالخالق نقشبندی مدرس ضیاء العلوم آگرہ قانچ کالونی کراچی

مولانا محمد یوسف نعیمی ناظم اعلیٰ جماعت اہلسنت کراچی

مولانا مظاہر شاہ میاں مفتی اعظم صوبہ سرحد مدرس سوات

مولانا عبدالعلیم قادری ناظم اعلیٰ دارالعلوم قادریہ سبحانیہ ڈرگ کالونی کراچی

مولانا حاجی سعید گل ایم اے نقشبندی، مجددی قادری سیقی کراچی

مولانا سید حسین شاہ خطیب جامع مسجد مدینہ شیر شاہ کراچی

مولانا عبدالقیوم غالبی ضلع سوات

پیر طریقت الحاج مولانا سید محمد شیریں قادری خطیب جامع مسجد ناجیہ مہاراجپور

مولانا پیر سید کبیر علی شاہ بخاری اورنگی ٹاؤن کراچی

مولانا سراج الحق قادری نقشبندی، چشتی، سہروردی سراج پور مردان

مولانا خورشید احمد شاہ قادری باغ گٹھی ضلع دیر

مولانا قاضی فضل الرحمن (مرحوم) امان ٹوٹ سوات

مولانا محمد رحیم خطیب مدینہ جامع مسجد (مدینہ لیبٹی) فرنڈیر کالونی کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعلنا على عقيدة اهل السنة والجماعة
وحفظنا من عقيدة الوهابية الكفرة الفجرة الضالة
والصلوة والسلام على سيدنا محمدان الذي حكم على الوهابية
بالشقاة وعلى اهل واصحابه الذين حكموا على الوهابية
بشراس الخلق الضالة۔

اما بعد: قارئین کرام کی خدمت میں عرض ہے کہ عرصہ دراز سے
برصغیر ہندوپاک میں بعض طاقین یہاں کے مسلمانوں کے عقائد متزلزل
کرنے میں منہمک ہیں جہاں تک راسخ العقیدہ مسلمانوں کا تعلق ہے۔
وہ ان کے جالوں میں نہیں پھنس سکتے۔ لیکن وہ مسلمان جو بالکل ان پڑھ
یا کم پڑھے لکھے ہیں ان قوتوں کی جانب سے عقلی دلائل دئے جانے اور
آیات قرآنی کی غلط تاویلات اور تشریحات کے ذریعے صحیح عقائد
سے دور ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ جو ایک بہت بڑا قومی اور مذہبی
المیہ ہے۔

برصغیر پاک و ہند لادینی۔ فاشنرم اور دہریت کے بیچوں بیچ ہے۔
وثوق سے یہ امر مسلم ہے کہ وہ دن دور نہیں کہ غلط عقیدوں کے
بل بوتے پر ہی باطل دہریانہ اور فاشنرمانہ نظام آجائے۔ وقت للکار
لکار کر ہمیں اس امر پر مجبور کر رہا ہے کہ مسلم قومیت کو اس خطرے
سے آگاہ کیا جائے۔ جس کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے اسلاف
کے اقدار اپنائیں۔ اور اپنے آبا و اجداد ہی کے صحیح عقائد پر ایمان رکھیں۔

یہ بات پایہ ثبوت تک پہنچ چکی ہے۔ کہ مسلمانوں کی کافی ساری تعداد باطل قوتوں کے سبب باغات دکھانے کے بدولت صحیح عقیدے سے ہٹ چکے ہیں۔ اور غلط عقائد کی پرچار پورے زور شور سے جاری ہیں۔ جس کا ثبوت کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں۔ آج سے تقریباً پندرہ بیس سال قبل اس ملک کے مسلمانوں کے عقائد کیا تھے؟ اور آج نوبت کہاں سے کہاں تک جا پہنچی ہے۔

باطل عقائد کا اجراء کوئی نئی بات نہیں۔ کافی عرصے سے ان کی ترویج و اشاعت کا سلسلہ روانہ و روان ہے۔ پورے ملک میں ان کی بیج بونی جا رہی ہے۔ یہاں تک کہ ”بینچ پیر“ (تحصیل صوابی ضلع سروان) نامی گاؤں میں ان کی جڑیں کافی گہرائی تک چلی گئی ہیں۔ جو اُسے دن نجدیت و ہابیت اور خراجیت کے غلط عقائد لوگوں کے اذہان تک پہنچائے جا رہے ہیں۔ نتیجہ صاف ظاہر ہے۔ آج مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد اس شش و پنج میں ہے۔ کہ اہل سنت والجماعت کے عقائد صحیح ہیں یا کوئی دوسرے۔ اس فکر کو مقصد بنا کر اس چھوٹے سے رسالے میں بعض دینی کتب کا حوالہ دیتے ہوئے بتانے کی کوشش کی گئی ہے۔ کہ کونسا مسلک صحیح اور موجب رضائے الہی ہے۔ اور کونسا عقیدہ باطل ہے۔ یاد رہے کہ کئی سو سال قبل سرزمین عرب میں نجدیت و ہابیت کا فتنہ اٹھا۔ جسے اُس وقت کے علمائے کرام اور دانشوروں نے کوئی اہمیت نہیں دی نتیجہ یہ ہوا۔ کہ آج پوری سرزمین عرب نجدیت و ہابیت کے رنگ میں رنگی ہے۔ جن میں اکثر ممالک، شام۔ عراق۔ فلسطین۔ لیبیا۔ یمن وغیرہ آج اپنے عقائد اور انداز کو خیر باد کہہ کر دہریانہ کمیونزم نظام

اپنا چکے ہیں، اور اب ان ممالک کی ہمیشہ یہی کوشش ہے۔ کہ باقی مسلمانوں دُنیا بھی ان کی تقلید میں ویسا ہی کریں۔ یہ اپنے صحیح عقائد سے ہٹنے کی سزا ہی تو ہے۔ کہ عرب دُنیا باطل قوت (اسرائیل) کے پیروں تلے دبی ہوئی ہے۔

اگر تاریخ عالم خصوصاً تاریخ اسلام کی ورق گردانی کی جائے۔ تو ایک زمانہ وہ بھی تھا۔ کہ صحیح اور درست عقائد کی بناء پر دور خلفائے راشدہ میں مملکت اسلامیہ کی حدود کہاں سے کہاں تک بڑھتی جا رہی تھیں۔ پھر لیبیا و در بھی آیا کہ باطل قوتوں نے ان میں غلط عقائد درآمد کئے اور بغداد اور دمشق جیسے اسلامی مملکت کے پایہ تختوں میں مناظروں کا بازار گرم ہونے لگا۔ اور ہر ایک اپنا عقیدہ درست ثابت کرنے کی کوشش میں لگا رہتا۔ نتیجہ یہ ہوا۔ کہ فتنہ تاتار نے انھیں آگھیرا۔ جس کا کفارہ بغداد کی تباہی اور آس پاس کے اسلامی ممالک خراسان و ایران کی بربادی کی صورت میں ادا ہوا۔ وہی بغداد جو علم و فن کی آماج گاہ تھا۔ آج تاتاری یلغار سے اس قدر روند اگیا۔ جلدایا گیا۔ تاریخ شاہد ہے۔ کہ کئی کئی دنوں تک دریائے فرات کا سطح بڑھنے کاغذات سے پٹا پڑا تھا۔ اگر بغور جائزہ لیا جائے۔ تو آج اس ملک میں بھی طرح طرح کے عقائد درآمد ہوئے ہیں۔ جنہیں لوگوں پر ٹھونسنے کے لئے ہر طریقے سے کام لیا جا رہا ہے۔ کہیں طبع شدہ چارٹ نمایاں جگہوں پر لگائے گئے ہیں۔ تو کہیں تبلیغ کارنگ غالب ہے۔ اور بعض مقامات پر تو مناظروں کی محفل بھی ہوتی ہوئی ہے۔ جبکہ شمال میں روسی دتاتاری، اور جنوب میں ہندوفاشرم کے ناگ اپنے پھن پھیلانے

اس انتظار میں ہیں کہ کب وہ وقت آئے گا۔ کہ ان راسخ العقیدہ مسلمانوں کے عقائد کمزور ہو کر اس حد تک پہنچ جائیں کہ معمولی دعوت پر وہ اُن کو لبیک کہہ سکیں۔

جہاں تک ایک عالم دین کی ذمہ داری ہے۔ آپ کو بتایا جا رہا ہے کہ خدا را عقل کے ناخن لو۔ اور اپنے آباد اجداد سے ورثے میں ملے ہوئے صحیح اسلامی عقیدے کو اپنا کر راہ نجات حاصل کرو۔ جن کی تفصیل دینی کتب کے حوالوں سے دی جاتی ہے۔ بہتر ہو گا۔ کہ انھیں اپنے دلوں پر نقش کر کے اپنے لئے مشعلِ راہ بنائیں۔ یہ کہ۔

① ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً حنفیوں کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ سنت پڑھنے کے بعد جماعت کے ساتھ دعا کرنا مستحب اور جائز ہے بعض حضرات اسے حرام اور بدعت خیال کرتے ہیں۔ جو کوئی بھی اسے حرام اور بدعت سمجھے۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) نور الایضاح ص ۱۹ (۲) بحر الرائق ص ۳۸ (۳) تفسیر ابن عباس ص ۳۵۵ (۴) طحاوی ص ۱۸۷ (۵) فتاویٰ نور الہدی ص ۵۴ (۶) کبیری ص ۳۳ (۷) منظر الحق ص ۸ مصنف سید احمد علی (۹) البصائر ص ۱۲۱ مصنف مولانا محمد اللہ جان ڈاگنی مردان (۱۰) تسہیل البخاری مولانا عبد الہادی دیوبندی شاہ منصور (۱۱) تسہیل مشکوٰۃ ص ۱۰۱ مولانا عبد الہادی دیوبندی شاہ منصور (۱۲) تسہیل الترمذی ص ۱۰۱ مولانا عبد الہادی دیوبندی شاہ منصور (۱۳) الذخائر ص ۲۷ مولانا کفایت اللہ دیوبندی ڈاگنی مردان - (۱۴) السف المہیر ص ۳۵ مصنف مولانا محمد اللہ جان دیوبندی (۱۵) الحج البیات امام اہلسنت والجماعت شائستہ گل صاحب (۱۶) المسائل المتجدد

ص ۲۸ مصنف حضرت مولانا قاضی حبیب الحق صاحب پر مولیٰ ضلع مردان۔ (۱۷) اعلام المؤمنین ص ۳۵ حضرت مولانا سید احمد شاہ انون کل ضلع سوات (۱۸) تنویر الایمان ص ۱۶۲ حضرت مولانا سید احمد شاہ دیوبندی (۱۹) الصواعق الربانیہ مصنف حضرت مولانا ظاہر شاہ میاں بریلوی مدین ضلع سوات (۲۰) المسائل الستہ ص ۶۷ مصنف مولانا عبد المتین دیوبندی ترنگ سوات۔ (۲۱) اطفاء الفتن ص ۷۷ حضرت مولانا کفایت اللہ دیوبندی ڈاگنی ضلع مردان (۲۲) الحجۃ المنقولہ ص ۷۷ مصنف مولانا شائستہ گل صاحب متہ ضلع مردان (۲۳) نقاش مطلوبہ ص ۷۷ مصنف مولانا سبحان الدین دیوبندی کوکارتی سوات (۲۴) ضیاء الصدور ص ۳۱ مصنف مولانا ظاہر شاہ میاں صاحب مدین ضلع سوات (۲۵) دُعای بعد السنن والتوافل ص ۱۷ مولانا ظاہر شاہ میاں صاحب مدین سوات (۲۶) خزینۃ الاسرار ص ۱۴ (۲۷) مراقی الفلاح ص ۱۸۶ (۲۸) خلاصۃ الکلام ص ۱۶۹ (۲۹) اثبات الاغراض ص ۱۴ حضرت مولانا شائستہ گل صاحب بریلوی (۳۰) اثبات الدعاء ص ۷۷ مولانا شائستہ گل صاحب (۳۱) مجمع مسلک علامہ شمس الحق افغانی صاحب رح دیوبندی (۳۲) ارشادات نصیری دشیخ الحدیث مولانا نصیر الدین دیوبندی (۳۳) سنن الہدی ص ۲ از مولانا عبد الجبار بحرین سوات (۳۴) عین التقویٰ ص ۱۹ مصنف مولوی فضل وود صاحب دیوبندی (۲۵) اظہار الحق ص ۶۷ مصنف ظاہر شاہ میاں صاحب۔

② ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ ماہ رمضان کے آخری جمعہ کو ظہر اور عصر کے درمیان قضا عمری پڑھنا

ہمارے اسلاف کا عمل ہے۔ اس میں تضاعف اجر ہے۔ یہ عمل جائز اور مستحب ہے۔ وہابی اور خارجی اس عمل کو بدعت اور ناجائز کہتے ہیں۔ جو بھی اسے بدعت اور ناجائز سمجھتے ہیں وہ ہی وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) الہندیہ ص ۱۴۷ (۲) قاضیخان ص ۵۶ (۳) شامی ص ۴۶۹ (۴) لوطاوی ص ۲۶۸ (۵) زاد اللیبیب ص ۱۸ (۶) تذکرۃ الواعظین ص ۱۶۹ (۷) نور الہدیٰ ص ۲۸ (۸) اثبات الاغراض ص ۱۳ (۹) جاء الحق ص ۳۹۳ (۱۰) روح البیان ص ۴۱ الجزء السابع ص ۴۳۔

(۳) ہم اہل سنت و الجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے کہ عدم باندھنا طریقہ سنت ہے۔ وہابی اور خارجی اسے بدعت اور ناجائز کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے ناجائز سمجھتے ہیں۔ وہ ہی وہابی اور خارجی ہے۔
بحوالہ (۱) اشعۃ المبعات لباس ص ۵۴۵ (۲) مظاہر حق ص ۵۵۴ (۳) مستند الامام الاعظم ابی حنیفہ ص ۱۱ (۴) ابن ماجہ لباس ص ۲۶۴ (۵) شمائل ص ۵۰۲ (۶) ابوداؤد شریف ص ۵۶۳ (۷) نسائی ص ۳۵۵ (۸) ترمذی شریف ص ۲۱۶ (۹) اصلاح المسلمین ص ۱۰ (۱۰) بدیع الصائغ (۱۱) احکام اللباس علی مادیہ الناس ص ۳ (۱۲) قاضیخان ص ۶۵ (۱۳) در مختار ص ۹ (۱۴) خلاصۃ الفقائد ص ۱۱

(۴) ہم اہل سنت و الجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے کہ ہر وہ مومن جس سے موت تک اظہار کفر نہیں ہوا ہو تو وہ وصال کے بعد بھی مومن ہے۔ وہابی اور خارجی اس میں شک کرتے ہیں۔ جو کوئی اس کے ایمان میں شک کرے۔ وہ ہی وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) تفسیر ابن کثیر ص ۲۸۸ سورہ العمران (۲) بحر الرائق ص ۱۱۱ (۳) تفسیر روح البیان ص ۴۶۹ (۴) بریقہ ص ۲۶۴ (۵) مظہر الحق ص ۱۶ (۶) اثبات الاغراض ص ۶۸۔

(۵) ہم اہل سنت و الجماعت کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ ماہ رمضان کے تیسویں شب کو سورۃ عنکبوت اور سورۃ روم کی تلاوت کرنا جائز اور مستحب ہے۔ جسے وہابی اور خارجی ناجائز کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے ناروا سمجھے وہ ہی وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) تفسیر ابوالسعود آخر سورۃ العنکبوت ص ۲۶۴ (۲) تفسیر ابوالسعود آخر سورۃ الروم ص ۲۸۸ (۳) جنت الفردوس ص ۶۵ (۴) ارشاد الطالبین ص ۲۳۲ (۵) انیس الواعظین ص ۳۰

(۶) ہم اہل سنت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ اذان دینے سے پیشتر یا بعد میں حضور پرورد و سلام نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے۔ جسے وہابی اور خارجی ناجائز کہتے ہیں۔ اور جو کوئی اسے ناجائز سمجھتے ہیں وہ ہی وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) شفا شریف ص ۱۲۹ (۲) الجامع الصغیر ص ۹ (۳) القول البدیع ص ۱۹۳ (۴) فتاویٰ کبریٰ ص ۱۲۹ (۵) اعانتہ الطالبین ص ۲۲۳ (۶) جوامع لباع ص ۷ (۷) اوضع البیان فی تأیید احسن البیان ص ۲ (۸) کبریٰ ص ۳۴۸ (۹) فتاویٰ ودودیہ ص ۱۱ (۱۰) انوار العرفان ص ۱۱ (۱۱) احسن البیان ص ۵ (۱۲) فتاویٰ جماعیہ ص ۱۲۵ (۱۳) تبلیغی نصاب

لجاف والا (فضائل و رد و شریف) ص ۴۴/۵۲ (۱۴) معارف القرآن ص ۱۲۴
(۱۵) جنتی زیور و سحر احصہ (جنتی کالے) ص ۱۲۵ (۱۶) فتاویٰ نوریہ
ص ۱۸۲ (۱۷) مسلم شریف ص ۱۶۶۔

④ ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ کرامات اولیاء و رجیات اور بعد از مہات ثابت ہیں۔ لیکن وہابی اور
خارجی کرامات بعد از مہات سے انکاری ہیں۔ جو کوئی کرامت بعد الموت
سے منکر ہو۔ وہ ہی وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) ترمذی شریف ص ۲ (۲) مشکوٰۃ شریف ص ۵۴۵ (۳) تفسیر
روح البیان ص ۴۸ (۴) تفسیر روح المعانی پارہ ۲۸ ص ۱۰۸ (۵) تفسیر
کتر الایمان ص ۳۳ (۶) ریاض الصالحین ص ۵۲۳ (۷) خطبات الاحکام
اشرف علی ص ۱۶ (۸) البصائر ص ۱۱ حضرت شیخ القرآن والمحدث
مولانا محمد اللہ۔

⑧ ہم اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ جو علماء، طلباء
اور حفاظ صاحبان حجب بھی ختم قرآن شریف فرماتے ہیں۔ انھیں بطریق
احسان طعام اور روپے پیسے دینا جائز اور مستحب ہے۔ جسے وہابی
اور خارجی بدعت اور حرام کہتے ہیں۔ جو کوئی بھی اسے حرام اور بدعت
سمجھتے ہیں۔ وہ ہی وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) فتاویٰ عزیز ص ۱ (۲) حد لقیہ ص ۲۵۶ (۳) البصائر ص
۹۳ (۴) اثبات الاغراض ص ۱۹۵ (۵) الخیرات الاحسان مولانا ظفر الدین ص ۹۳

(۶) قاضی خان (باب الاحارہ) ص ۱۹ (۷) مجمع الانہر ص ۳۸۴ (۸) در مختار ص ۴۲۷
(۹) فتاویٰ حامدیتہ ص ۱۲۶۔

⑨ ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ مروتہ دورہ اسقاط جائز اور مستحب ہے۔ جسے وہابی اور خارجی بدعت
اور حرام کہتے ہیں۔ اور جو کوئی اسے بدعت اور حرام سمجھتے ہیں۔ وہ ہی
وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) لوطاوی، مراقی الفلاح ص ۲۳۹ (۲) فتاویٰ عالمگیری ص ۱ (۳)
خلاصۃ الفتاویٰ ص ۱۹۲ (۴) شامی ص ۲۸۴ (۵) جامع الفوائد ص ۲۳۶ تسہیل المشکوٰۃ
ص (۶) البصائر ص ۱۲۹ (۷) تسہیل الترمذی ص (۸) ضیاء الصدور ص ۴۲ (۹)
تسہیل البخاری ص (۱۰) ارشادات نصیری ص (۱۱) الفتاویٰ الربانیہ ص ۶۳ (۱۲)
اظہار حق ص ۵۷۔

⑩ ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ نماز جنازہ پڑھنے کے بعد دعا جائز اور مستحب ہے۔ جسے وہابی
اور خارجی بدعت اور حرام کہتے ہیں۔ اور جو کوئی نماز جنازہ پڑھنے
کے بعد دعا کو بدعت اور حرام سمجھتے ہیں۔ وہ ہی وہابی اور
خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۸ (۲) البداؤد شریف ص ۲۵۶ (۳) ابن ماجہ
ص ۱۰۹ (۴) در مختار ص ۲۲۹ (۵) جاء الحق ص ۶۴ (۶) مبسوط ص ۶۴ باب
غسل المیت (۷) اظہار حق ص ۶۹۔

(۱۱) ہم اہلسنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ لیکن وہابی اور خارجی قبروں میں حیات انبیاء علیہم السلام کے منکر ہیں۔ اور جو کوئی حیات الانبیاء علیہم السلام کے منکر ہیں جیسے کیمٹری کراچی کا ڈاکٹر عثمانی۔ وہ ہی تو وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) نسائی شریف ص ۲۳۴ (۲) البصائر ص (۳) تبلیغی نصاب فضائل درود ص ۲۲ (۴) الصواعق الربانیہ ص ۲۶ (۵) عقائد علمائے دیوبند مصنف خلیل احمد ص ۲۲ (۶) السیف الہبیر ص ۴ (۷) صاوی رکوع ص ۱۵ ص ۱۳۲ سورۃ العمران پ (۸) عمدۃ الرعاۃ غنائم ص ۲۵۳ (۹) نزہۃ المجالس ص ۱۹۹ (۱۰) مدخل ص ۲۱۵ (۱۱) زرقانی علی المواہب ص ۳۵ (۱۰) علم خیر الانام ص ۱۱۲۔

(۱۲) ہم اہلسنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے کہ مزارات انبیاء علیہم والسلام اور اولیائے کرام رحمۃ اللہ علیہم پر حاضری دینا خواہ وہ دور ہو یا نزدیک، اُن کی عزت، حرمت اور برکت پر اللہ تعالیٰ سے سوال کرنا اور اپنی حاجات میں انھیں وسیلہ بنانا جائز اور باعث ثواب و برکت ہے۔ جسے وہابی اور خارجی شرک اور حرام کہتے ہیں۔ جو کوئی اس قسم کے زیارات اور سوالوں کو شرک اور حرام سمجھتے ہیں۔ وہ خود ہی وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) بریقہ ص ۲۶ (۲) شامی ص ۳۵ (۳) نور الایضاح ص (۴)

لمطاری ص (۵) فتاویٰ عالمگیری ص ۱۳۶ (۶) شامی ص ۸۳ (۷) فتاویٰ عزیزی ص ۱۴ (۸) ریاض الصالحین ص ۲۵۹ (۹) تسہیل مشکوٰۃ ص (۱۰) تسہیل البخاری ص (۱۱) تسہیل الترمذی ص (۱۲) اثبات الاعراض ص (۱۳) شامی ص ۲۵۴ (۱۴) حصن حصین ص ۱۵ (۱۵) خزینۃ الاسرار ص ۱۶ (۱۶) فتاویٰ برہنہ ص ۳۲۱ ج ۱ (۱۷) الصواعق الربانیہ ص (۱۸) ضیاء الصدور ص (۱۹) تبلیغی نصاب بستر تندرستی والافصائل الذکر ص ۱۳۴ فضائل درود ص ۵۳ (۲۰) عقائد علمائے دیوبند ص (۲۱) عمدۃ الرعاۃ ص ۴۸ مقدمہ ص ۲۲ (۲۲) شواہد الحق ص ۸۲، ص ۶۶-۶۷ (۲۳) مراقب القلح مقدمہ ص (۲۴) شرح الوقایہ ص ۲ (۲۵) مدارک ص ۲۳۲ (۲۶) مشکوٰۃ شریف باب الفضل الفقراء ص ۴۳ فصل دوم (۲۷) ترمذی ص ۵۱۵ (۲۸) الاشباہ ص ۳۴ (۲۹) نسائی شریف ص ۶۲ (۳۰) قطب الارشاد ص ۴ (۳۱) روح البیان ص ۲۹۸ (۳۲) دعا بعد السنن والنوافل ص ۲۱ (۳۳) المسائل الستہ ص (۳۴) مشارق الانوار ص (۳۵) طریقہ محمدیہ ص ۱۵۵ (۳۶) جاء الحق ص ۲۰۶ (۳۷) تفسیر نور العزیز ص (۳۸) منہاج السنن شرح جامع السنن الامام الترمذی ص ۶۵ (۳۹) مدۃ عقیدت ص (۴۰) فیصلہ حق و باطل ص (۴۱) راہ حقیقت ص (۴۲) انج البیات فی الثبوت الامتخاۃ من الاموات المعروف بدلائل سیفیہ ص (۴۳) سیف المقلدین ص ۳۸۲ (۴۴) شامی ص ۳۵۱ (۴۵) الفقہ علی المذاہب الاربعہ ص ۵۴ ج ۳

(۱۳) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ نماز عیدین کے بعد دعا جماعت کے ساتھ روا اور باعث ثواب
ہے۔ جسے وہابی اور خارجی بدعت کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے حرام اور بدعت
کہتے ہیں وہ ہی وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) بخاری شریف ص ۱۳۴ (۲) فیض الباری ص ۱۱۱ (۳) تسہیل الشکوۃ
ص (۵) بہشتی زیور مولانا شرف علی تھانوی۔

(۱۴) ہم اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ دعا
جماعت کے ساتھ بعد از نماز استسقاء جائز اور باعث ثواب
ہے۔ جسے وہابی اور خارجی بدعت اور حرام کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے
بدعت اور حرام سمجھے وہ ہی وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) بخاری شریف ص (۲) مشکوٰۃ شریف ص ۱۳۳ (۳) اثبات
الاعراض ص ۱۳۸۔

(۱۵) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے
کہ عید کے دن مصافحہ کرنا جائز اور باعث ثواب ہے۔ جسے وہابی
اور خارجی بدعت اور حرام کہتے ہیں۔ اسے جو کوئی حرام اور بدعت
سمجھتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) قطب الارشاد ص ۲۸۱ (۲) تسہیل الشکوۃ ص (۳)
طحاوی ص ۳۱۹ (۴) الأذیۃ أو الضحیٰ لاسنان المصنف م ۳ مصنف
حضرت علامہ شمس گل صاحب لنڈی شاہ (کائنات) مردان۔

(۱۶) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ ذکر بالجہر جائز اور مستحب ہے جسے وہابی اور خارجی حرام اور بدعت
کہتے ہیں جو کوئی اسے حرام اور بدعت سمجھے۔ درحقیقت وہ ہی وہابی
اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) جاء الحق ص ۳۲۴ (۲) مشکوٰۃ شریف (۳) بخاری شریف
باب الذکر بعد الصلوۃ ص ۱۱۱ (۴) تبلیغی نصاب فقائل ذکر ص ۱۳۲ (۵) ایضاً العلوم
تلغزالی ص ۳۰ (۶) ذکر منشور الامام السیوطی الشافعی ص ۲۱۴ (۷) تفسیرات حمید
لملا جیون الخفی ص ۲۰ (۸) تفسیر خازن ص ۹۴ (۹) تفسیر کبیر ص ۳۲ (۱۰)
تفسیر روح البیان ص ۳۲ (۱۱) تفسیر فتح البیان ص ۲۰۳ (۱۲) مشکوٰۃ شریف
ص ۸۸ (۱۳) الشعة الممعات ص ۱۱۸ (۱۴) شرح مسلم علی حاشیہ مسلم شریف
ص ۲۳۴ (۱۵) الشعة الممعات ص ۱۱۸ (۱۶) فتاویٰ خیرہ ص ۱۸۱
(۱۷) تفسیر شریف ص ۳۵۲ (۱۸) مرتاۃ شریف ص ۵۸۵
(۱۹) مسلم شریف ص ۳۵۵ (۲۰) مرقاۃ ص ۱۴۲ (۲۱) تفسیر صاوی ص ۶۵
(۲۲) شامی ص ۶۱۸ (۲۳) طحاوی ص ۱۹ (۲۴) فتاویٰ امدادیہ ص ۴۵
(۲۵) عالمگیری ص ۹۴ (۲۶) الشعة الممعات ص ۱۱۸ (۲۷) فتاویٰ عزیزی ص ۱۶
(۲۸) فتاویٰ حدیثہ ص ۶۵ (۲۹) فتاویٰ رشیدیہ کامل ص ۲۱۴۔

(۱۷) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ اگر وصیت کے مطابق مرنے کے حق میں خیرات کی جائے۔ یا اگر اس
کا بالغ وارث یا غیر وارث بالغ اس کے حق میں پہلے دن یا دوسرے
دن خاص رضائے الہی اور میت کی منفعت کے لئے خیرات کئے

بشرطیکہ اُس میں ریا یا مہمان نوازی کا شائبہ تک نہ ہو۔ نہ صرف جائز،
باعث ثواب بلکہ مروت کے لئے باعث مغفرت ہے۔ اس
قسم کے خیرات کو وہابی اور خارجی حرام کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے حرام سمجھے
وہ ہی وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) لمعات ص ۱۶، (۲) فتاویٰ برہنہ ص ۳۶۳، (۳) فتاویٰ عزیز
ص ۴۰، (۴) تفسیر روح البیان ص ۶۶۹، (۵) شامی ص ۴۳، (۶) ریاض الصالحین
ص ۳۱، (۷) شریعت الاسلام ص ۵۸، (۸) طحاوی ص ۳۴۳، (۹) مجموعہ سلطانی
(جنازہ) ص ۶۹، (۱۰) فتح القدیر ص ۳۶۵، (۱۱) کبیری ص ۶۵۸، (۱۲) آفتاب
انوار صداقت ص ۳۸، (۱۳) نسائی بر حاشیہ ص ۶۹، (۱۴) شرح الصدور
ص ۵۵، (۱۵) الصواعق الربانیہ ص ۱۶، (۱۶) تسہیل مشکوٰۃ ص ۱۴،
تسہیل البخاری ص ۱۸، (۱۷) تسہیل الترمذی ص ۱۹، (۱۸) البصائر ص ۱۴۱،
(۱۹) بخاری شریف ص ۱۵، (۲۰) ضیاء الصدور ص ۲۲، (۲۱) السیف
المبیر ص ۲۳، (۲۲) شرح شریعت الاسلام ص ۵۸، (۲۳) طحاوی ص ۳۲۸،
(۲۴) مشکوٰۃ شریف ص ۵۴۴، (۲۵) المتانت فی المرمیۃ عن الخزانۃ تصنیف
مخدوم محمد جعفر لوبکافی سند، ص ۳۰۹۔

(۱۸) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ بسلسلہ تعریف ”مصر“ کے چار رکعت فرض احتیاطی ظہر بعض
مواضع میں بسبب تعدد اور اختلاف کے نہ صرف جائز بلکہ لازم
ہیں۔ جسے وہابی اور خارجی بدعت اور ناجائز کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے
بدعت کہتے ہیں۔ وہ ہی وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) فتاویٰ عالمگیری ص ۱۴، (۲) کبیری ص ۵۵، (۳) مفت الخالق ص ۱۴۳،
(۴) شامی ص ۱۵۸، (۵) تفسیر احمدی ص ۴۴، (۶) مجموعۃ الفتاویٰ ص ۲۲، (۷)
فتح القدیر ص ۱۵۸، (۸) قاضی خان ص (۹) فتاویٰ خیرہ ص ۲۱، (۱۰) دیرہندی
ص ۱۶۸، (۱۱) مغیری ص (۱۲) خلاصۃ الفتاویٰ ص ۱۴۹، (۱۳) مجموعۃ فتاویٰ ص ۱۲،
(۱۴) حجامر ص (۱۵) جامع الرموز ص ۱۱۵، (۱۶) اثبات الاغراض ص ۱۱۵

(۱۹) ہم اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ غیر اللہ کو ندا
گونا صحیح اور جائز ہے جسے وہابی اور خارجی شرک کہتے ہیں۔ جو کوئی
ندا غیر اللہ کو دے جیسے یا رسول اللہ۔ یا حبیب اللہ شرک کہتے ہیں۔ وہ
وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) کنوز الحقائق ص ۲۰۴، (۲) مسلم شریف ص (۳) بخاری ص
(۴) مشکوٰۃ شریف ص ۸۵، (۵) وقاد الوفا ص ۴۲۳، (۶) قصیدۃ امام اعظم ص
(۷) شفاء السقام ص ۴۶، (۸) مراقی الفلاح ص (۹) فتاویٰ عالمگیری ص ۱۳۶،
(۱۰) فتاویٰ خیرہ ص ۱۸۶، (۱۱) اخبار الاخبار ص ۳۲۳۔

(۲۰) ہم اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے۔ اللہ تعالیٰ تو
عالم الغیب بالذات ہے۔ اور حضرات انبیاء علیہم السلام اولیاء کرام
رحمۃ اللہ علیہم کو علم غیب عطائی عنایت فرمائی ہے۔ اور وہابی و
خارجی علم غیب عطائی سے منکر ہیں۔ جو کوئی علم غیب عطائی سے منکر
ہیں وہ ہی وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) بخاری شریف ص ۴۵۳، (۲) مشکوٰۃ شریف ص ۵۴، (۳) مسلم شریف

منہ ۳۹ (۴) مشکوٰۃ شریف ص ۴۶ (۵) مواہب لدینہ ص ۱۹۳ (۶) شرح مواہب ص ۴۰ (۷) تفسیر خازن ص ۳۸۲ (۸) عینی شرح بخاری ص ۲۲۱ (۹) تفسیر خازن ص ۱۱ (۱۰) خصائص کبریٰ ص ۱۰۸ (۱۱) مشکوٰۃ شریف ص ۴۹ (۱۲) زرقانی شرح مواہب ص ۲ (۱۳) شرح مواہب ص ۱۹۹ (۱۴) تفسیر روح البیان ص (۱۵) شرح شفاء ص ۴۲ (۱۶) ابریز مصری ص ۴ (۱۷) الشیخ نے بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علم ماکان وما یکون اور علوم ودیعت فرمائے ہیں۔ (۱۸) معالم التنزیل مصری ص ۱۱ (۱۹) تفسیر صادی ص ۱۳۹ (۲۰) تفسیر جمل ص ۲۵۳ (۲۱) تفسیر حسینی ص ۶۱۲ (۲۲) تفسیر الرضی البیان ص ۱۵۹ (۲۳) تفسیر صادی ص ۱۳ (۲۴) مسلم شریف ص ۳۹ (۲۵) بخاری شریف ص ۴۵۳ (۲۶) مشکوٰۃ شریف ص ۴ (۲۷) تفسیر روح البیان ص -

(۲۱) اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ جمعے کی شب بعد از نماز عشاء سورۃ الملک کا پڑھنا نہ صرف جائز ہے۔ بلکہ مستحب اور باعث ثواب بھی ہے۔ اور وہابی اور خارجی شب جمعہ کو سورۃ الملک کی تلاوت اور قرأت کو بدعت کہتے ہیں اور جو کوئی اسے بدعت کہتے ہیں۔ وہ ہی خارجی اور وہابی ہیں۔

بحوالہ (۱) اعلام المؤمنین ص ۶ (۲) ایضاً المعلوم ص ۱۱، ص ۱۸ (۳) فتاویٰ دستور القضاۃ ص ۴۸ -

(۲۲) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے کہ اوپائے گرام کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینا اور اسی طرح اُن کے وصال کے بعد اُن کے برکات۔ بال اور کپڑے وغیرہ چومنا اور اُن کی تعظیم کرنا جائز اور مستحب ہے۔ وہابی اور خارجی ہاتھ کو بوسہ دینے اور برکات وغیرہ کے چومنے کو حرام اور شرک کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے شرک اور حرام کہتے ہیں وہ وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) مشکوٰۃ شریف باب المصافحہ والمعالفۃ فصل ثانی ص ۴۲ (۲) فتاویٰ مالگیری ص ۲۲۵ (۳) جوہرۃ النیر ص ۲۸۶ (۴) شرح ایسا ص ۱۵۱ (۵) درالمختار ص ۲۴۵ (۶) جہاد الحق ص ۳۶۸ (۷) البدایہ والنہای ص ۳۵۲ (۸) ترمذی کتاب الاستذکار ص ۳۲ (۹) ابن ماجہ ص ۲۶ (۱۰) مجمع الانہر ص ۵۲ (۱۱) درالمختار ص ۲۲۴ (۱۲) عینی شرح البخاری ص ۱۵۱ (۱۳) قاضیخان ص ۳۴۴ (۱۴) اثبات الاغراض ص ۱۹ (۱۵) کتاب الاذکیاء ص ۶۴ (مطبوعہ مصر) (۱۶) روض الراضین ص ۳۳ (۱۷) سطر الاثبات ص ۲۱ (۱۸) شفا شریف ص ۱۹۶ (۱۹) تنبیہ الغافلین ص ۲۶۲ (۲۰) مدارج النہوۃ فارسی ص ۴۸۶ -

(۲۳) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ جب مؤذن کہنے لگتا ہے کہ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا الرَّسُوْلُ اللّٰہِ تو اس کے سننے پر اپنے انگوٹے چومنا اور دونوں آنکھوں پر پھیرنا جائز اور مستحب ہے وہابی اور خارجی اُبھائین کی تقبیل کو بدعت اور حرام کہتے ہیں۔ اور جو کوئی اُبھائین کی تقبیل کو بدعت اور حرام کہتے

کہتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) تفسیر روح البیان سورۃ مائدہ ص ۶۹۸ (۲) شامی ص ۳۷۱
(۳) کنز العباد ص (۴) فتاویٰ صوفیہ ص (۵) کتاب الفروس ص
(۶) اظہار الحق ص ۳۹۴ (۷) فتاویٰ دہلوی ص ۴۵ (۸) التعلیق الجلی حاشیہ
منیۃ المصلی ص ۴۶۔

(۲۳) ہم اہل سنت و الجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے
کہ بیس رکعت نماز تراویح سنت رسول، سنت صحابہ اور سنت مسلمان
ہیں اور آٹھ رکعت تراویح سنت کے خلاف ہیں۔ وہابی اور خارجی بیس
رکعت تراویح کو بدعت کہتے ہیں۔ جو کوئی انھیں بدعت کہتے ہیں۔
وہ ہی وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) شرح الوقایہ ص ۶۹ (۲) الدر المختار و مجمع الانہر ص ۱۳۲ (۳)
جامع الرموز ص ۹۵ (۴) الزلیعی ص ۱۴۸ (۵) کبیری ص ۴۹۹ (۶) روح البیان
بقرہ (۲۹ ص) (۷) جامد الحق حصہ دوم ص ۱۰۵ (۸) عمدۃ القاری شرح
بخاری ص ۳۵۵ ج ۵۔

(۲۵) ہم اہل سنت و الجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے
کہ شفاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عذاب القبر حق ہیں۔
وہابی اور خارجی ان سے منکر ہیں۔ اور جو کوئی شفاعت رسول صلی اللہ
علیہ وسلم سے منکر ہو۔ وہ وہابی اور خارجی ہے۔ اس کے پیچھے اقتداء
نماز نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ وہ کافر ہے۔

بحوالہ (۱) خلاصۃ الفتاویٰ ص ۱۴۹ (۲) فتح القدیر ص ۲۴۷ (۳) القرطبی ص ۳۶
(۴) تمہید ص ۱۲۵ (۵) تسکین الصدور مولوی سرفراز خان صفدر دیوبندی ص ۷۵
(۶) فتاویٰ عالمگیریہ ص ۲۴ ج ۲۔

(۲۶) ہم اہل سنت و الجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ امام اور مقتدی کے لئے اقامت کے دوران بیٹھنا اور حجی علی الفلاح
پر اٹھنا جائز اور مستحب ہے۔ وہابی اور خارجی اقامت میں بیٹھنے
اور حجی علی الفلاح پر اٹھنے کو بدعت اور ناجائز کہتے ہیں جو کوئی اسے
بدعت اور ناجائز سمجھتے ہیں وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) بدائع ص ۲ (۲) در المختار ص ۴۱۵ مطبوعہ مصر (۳) فتاویٰ
عالمگیری ص ۵۴ (۴) نور الایضاح ص ۶۹ (۵) شرح وقایہ ص ۱۵۵ ج ۶
فتاویٰ ودودیہ ص ۱۳۶ (۷) کنز الدقائق ص ۲۲ (۸) مرقی الفلاح ص ۱۶۶ (۹)
مآلبدینہ ص ۴۰ (۱۰) کتاب الآثار ص ۴۵ (۱۱) اظہار حق مؤلف میاں ظاہر شاہ
قادری ص ۸۹۔

(۲۷) ہم اہل سنت و الجماعت کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ تعویذ لکھنا
اور اس پر شکرانہ لینا دونوں جائز اور مستحب ہیں۔ وہابی اور خارجی
تعویذ لکھنے کو شرک کہتے ہیں۔ جیسے کیاڑی کا گمراہ ڈاکٹر عثمانی وہ
وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) منہارج السنن ص (۲) بہشتی زیورہ ص (۳) معارف
القرآن ص ۵ (۴) مشکوٰۃ شریف ص ۲۱۴ ج ۱ (۵) دم درد ص ۵ (۶)

تفسیر نعیمی ص ۳۲ (۷) اعمال قرآنی ص (۸) شمع شبستان رخا ص (۹) البصائر ص ۵ (۱۰) ترمذی شریف ص (۱۱) ابوداؤد شریف ص (۱۲) فتاویٰ عالمگیری ص ۲۶ (۱۳) نسائی شریف بر حاشیہ ص ۱۴۱ -

(۲۸) ہم اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ ابن تیمیہ فرقہ مجسمہ میں سے ہے یعنی وہ اللہ پاک کی جسمیت کا قائل ہے۔ اور مجسمہ کافر ہے۔ ابن تیمیہ بھی کافر ہوا۔ جو کوئی ابن تیمیہ کو شیخ الاسلام بولتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) البصائر ص ۱۵۳ (۲) نبراس ص ۱۴۹ (۳) الجواهر البہیہ ص (۴) اثبات الاغراض ص ۳۳ (۵) فتاویٰ حدیثیہ ص ۱۱۶ -

(۲۹) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے کہ ابن عبد الوہاب نجدی خارجی گمراہ اور گمراہ کرنے والا ہے۔ جسے وہابی اور خارجی مجدد کہتے ہیں جو کوئی اُسے مجدد کہتے ہیں۔ وہ ہی وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) عقائد علمائے دیوبند ص (۲) البصائر ص ۱۴۹ (۳) نسائی شریف بر حاشیہ ص ۳۶ (۴) الشہاب الثاقب ص (۵) تسہیل البخاری ص (۶) الشامی ص ۲۲۷ - (۷) تنقیح الجامدیہ ص ۱۰۳ -

(۳۰) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے کہ سردار دو جہاں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے نظیر بشر اور بے نظیر نور ہے۔ وہابی اور خارجی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت سے انکار کرتے ہیں۔ جو کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نورانیت سے انکار کرتے ہیں۔ وہ ہی وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) تفسیر روح المعانی ص ۹۴ (۲) صادی ص ۲۴۱ (۳) تفسیر خازن ص ۳۴۷ (۴) فتاویٰ حدیثیہ ص (۵) تفسیر کبیر ص ۳۹۵ (مطبوعہ مصر) (۶) تفسیر بیضاوی ص ۹۲ (۷) تفسیر معالم التنزیل ص ۲۳ (بر حاشیہ تفسیر خازن) (۸) تفسیر ابن عباس ص ۴ (۹) تفسیر مدارک (۱۰) تفسیر سراج المنیر ص ۳۶۰ (۱۱) تفسیر ابوسعود ص ۳۶ (بر حاشیہ تفسیر کبیر) (۱۲) تفسیر جلالین ص ۹۴ (۱۳) تفسیر ابن جریر ص ۹۲ (۱۴) تفسیر روح البیان ص ۳۷۰ (۱۵) تفسیر حسینی ص ۱۴ (۱۶) تفسیر منطہری ص ۶۷ (۱۷) تفسیر القاسمی ص ۱۹۶ (۱۸) شفا شریف ص ۱۱ (۱۹) موضوعات کبیر ص ۸۶ -

(۳۱) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے کہ جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباؤ اجداد حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام تک سبھی مؤمن اور مؤحد تھے وہابی اور خارجی ان میں سے بعض کو کفر کی نسبت کرتے ہیں۔ جو کوئی ان کے ایمان پر شک کرتے ہیں۔ اور انہیں کفر کی نسبت کرتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) تفسیر خازن ص ۱۱۷ (۲) مدارج نبوت ص ۵ (۳) شفا شریف

۱۳۱ (۴) تفسیر صاوی ص ۲۸۴ (۵) تفسیر جامع البیان حاشیہ جلالین ۳۱۲
مالک الخفاء ص ۴ (۶) زرقانی ص ۱۴۴ (۸) مواہب لدینیہ مصری ص ۳۴
(۹) زاد البیاب ص ۲۳۱ (۱۰) حصائص کبریہ ص ۳۸ (۱۱) نور الہدیٰ آباء المصطفیٰ
ص ۱۴ (۱۲) الاشباہ والنظائر ص ۴۵۳ (۱۳) روح البیان ص ۱۴۴ (۱۴)
تفسیر جمل ص ۲۹۶ (۱۵) مجموعۃ الفتاویٰ ص ۲۳۳ (۱۶) اخبار الاخیار ص ۱۹۵
(۱۷) اظہار الحق ص ۵۶۔

(۳۲) ہم اہلسنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ پیر کا مل مکمل سے بیعت کرنا نہ صرف جائز بلکہ سنت ہے۔ وہابی
اور خارجی اسے بدعت اور حرام کہتے ہیں۔ جو کوئی بیعت کو بدعت
اور حرام سمجھتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) قطب الارشاد ص ۲ (۲) اثبات الاغراض ص ۱۵۵ (۳) آداب
المخلصین ص ۲۴ (۴) الحبل المتین فی اتباع الصالحین ص ۵ (۵) طریقت
الراشدین ص ۲۴ (۶) جلالین ص ۴۵۸ (۷) تفسیر احمدی ص ۴۰ (۸)
الدالمعارف ص ۶۵ (۹) حجتہ السالکین ص ۲۳ (۱۰) مکتوبات امام ربانی
ص ۴ (۱۱) تذکرۃ الابرار والاشرار ص ۸۳ (۱۲) اثبات البیعت ص ۲
(۱۳) خازن ص ۲۶ (۱۴) بخاری ص ۱۵۲۔

(۳۳) ہم اہلسنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ میلاد النبی کا اہتمام کرنا جائز اور مستحب ہے۔ وہابی اور خارجی
اسے بدعت اور حرام کہتے ہیں۔ جو کوئی میلاد النبی کو بدعت اور

حرام سمجھتے ہیں وہ وہابی اور خارجی ہیں۔
بحوالہ (۱) جاء الحق ص ۲۳۹ (۲) نسائی شریف برعاشیہ ص ۳۵۶

(۳۴) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ مشائخ عظام اہل تصوف، اہل الشکاک تصرف توبہ باطنی، سماع، وید
جذبہ اور حال و سرور شریعت، طریقت اور حقیقت اور معرفت
کے مدعو میں کئی شرائط آداب ظاہر و باطن کے ساتھ قلبی اقتضا
عبدیت کے موافق حق ہیں اور صحیح ثابت ہیں منکرین حق، غورِ کلاب
النار اور وہابیہ خبیثہ ہیں۔

بحوالہ (۱) تفسیر روح المعانی ص ۱۵۵ ص ۸۶ (۲) تفسیر روح البیان ص
(۳) فتاویٰ حدیثیہ ص (۴) مکتوبات امام ربانی ص (۵) معمولات سیفی
ص ۹۳ (۶) الحاوی ص ۲۳ (۷) عوارف المعارف ص ۱۰۱ (۸) مجموعۃ الشامی
ص ۱۴۲ (۹) طریقتہ المحدثہ ص ۵۲۳ (۱۰) احیاء العلوم ص ۲۹۶ (۱۱) تفسیر
احمدی ص ۶۰۳ (۱۲) تفسیر جلالین ص ۱۱۲ (۱۳) حجتہ السالکین فی رد المنکرین
ص ۹۹

(۳۵) ہم اہلسنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ عرس شریف کرنا جائز اور باعث ثواب ہے۔ وہابی اور خارجی
عرس سے انکار کرتے ہیں جو کوئی عرس سے انکار کرتے ہیں۔ وہ
وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) المسئلۃ البیضاء ص ۴ (۲) شرح القدور ص ۸۴ (۳)

فیصلہ حق و باطل ص ۱۵۸ (۳) جاء الحق ص (۵) فتاویٰ دیوبند ص ۱۳ (۶)
از ثابت من السنۃ ص ۱۴۲ (۷) تحفۃ اثنا عشریہ ص ۲۲۸۔

(۳۹) ہم اہلسنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ تین بار دُعا کرنا جائز اور باعثِ ثواب ہے وہابی اور خارجی تین
بار دُعا کو بدعت کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے بدعت کہتے ہیں۔ وہ
وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) اثبات الاغراض ص ۱۲۲ (۲) البصائر ص ۱۲۴ (۳) بخاری شریف
ص ۹۲۵ (۴) اعلام المؤمنین ص ۳۷

(۴۰) ہم اہلسنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ طعاع کے شروع اور آخر میں نمک کا چھکنا جائز اور مستحب ہے۔
جسے وہابی اور خارجی ناجائز کہتے ہیں۔ اور جو کوئی نمک کے استعمال
کو ناجائز کہتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) خلاصۃ الفتاویٰ ص ۳۶ (۲) الحجۃ البیات فی ثبوت
الاستعانۃ من الاموات المعروف بدلائل سیفیہ ص ۱۱۶

(۴۱) ہم اہلسنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے
کہ درودِ تاج کا پڑھنا جائز اور باعثِ ثواب و سعادت ہے جسے وہابی
اور خارجی شرک کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے شرک سمجھتا ہے وہ
وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) الامن والاعلیٰ مصنف العلحضرت محمد احمد رضا خان صاحب ص
(۲) السیف المبیر ص ۱۶ مصنف شیخ القرآن والحديث جاب
محمد اللہ جان دیوبندی۔

(۳۹) ہم اہلسنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ درودِ تاج کا پڑھنا جائز اور باعثِ ثواب و سعادت ہے جسے وہابی
اور خارجی شرک کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے شرک سمجھتا ہے۔ وہ
وہابی اور خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) الامن والاعلیٰ مصنف العلحضرت محمد احمد رضا خان
صاحب ص (۲) السیف المبیر ص ۱۶ مصنف شیخ القرآن والحديث
محمد اللہ جان دیوبندی۔

(۴۰) ہم اہلسنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ مرہ قبروں میں اپنے ملاقاتیوں کو جانتے ہیں۔ جس سے وہابی اور
خارجی انکار کرتے ہیں۔ جو کوئی انکار کرتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی
ہیں۔

بحوالہ (۱) شامی ص ۶۰۲ (۲) شرح الصدور ص (۳) البصائر
ص مصنف مولانا محمد اللہ جان دیوبندی (۴) رسائل السنۃ فی المسائل
السنۃ ص ۴۵ مصنف مولانا عبدالمتین دیوبندی (۵) موت کا منظر پہلا
حصہ ص ۵۹ (۶) اثبات الاغراض ص مصنف مولانا شایستہ گل
صاحب۔

(۳۱) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ زیارت القبور کے لئے مردوں اور عورتوں کا جانا جائز اور باعث ثواب
و عبرت ہے۔ جسے وہابی خارجی ناجائز کہتے ہیں۔ جو کوئی زیارت القبور
پر جانے کو ناجائز سمجھتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔
بحوالہ (۱) مراۃ المفاریح ص ۱۱۱ (۲) فتح القدیر کتاب الحج ص ۳۳۸ (۳)
رسائل السنۃ از مولانا عبد المتین ص ۲۱ (۴) ارشادات نصیری ص ۳۔

(۳۲) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ قرآن پاک کو دائرۃ اسقاط میں رکھنا جائز اور مستحب ہے۔ جسے
وہابی اور خارجی ناروا کہتے ہیں۔ جو کوئی قرآن پاک کو دائرۃ اسقاط
میں رکھنا ناروا سمجھتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔
بحوالہ (۱) البیان ص ۱۲۸ مصنف حمد اللہ جان دیوبندی (۲) تسہیل
المشکوٰۃ مصنف عبد الہامری شاہ منصوری دیوبندی (۳) اثبات الاغراض ص ۱۱۵
مصنف حضرت مولانا شایستہ گل صاحب متوی (۴) ارشادات نصیری ص ۳ (۵)
منہاج الرافض ص ۲۶۳ (۶) المدارج السنۃ ص ۲۹ مصنف عبد الخالق۔

(۳۳) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ قبر میں روح کے تابوت (جسم) کو واپسی حق ہے۔ وہابیوں اور
خارجیوں کا کہنا ہے۔ کہ جب مر گیا۔ تو بس ختم ہو گیا۔ (العیاذ باللہ)
جو کوئی قبر میں روح کے تابوت کو واپسی سے انکار کرتے ہیں۔
وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) شرح الصدور (۲) شرح العقائد الجملی ص ۲۰ (۳) حاشیہ ابو داؤد
ص ۲۹ (۴) اثبات الاغراض ص ۴۵۔

(۳۴) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے
کہ دعا سے پہلے اور بعد میں درود شریف کا پڑھنا جائز باعث ثواب
اور باعث قبولیت ہے۔ جس سے وہابی اور خارجی انکار کرتے ہیں۔
جو کوئی اس سے انکار کرتے ہیں وہ خارجی اور وہابی ہیں۔
بحوالہ (۱) مشکوٰۃ شریف ص ۲ (۲) ہدایہ ص ۲۲۳ (۴) المدارج
السنۃ ص ۳

(۳۵) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ صلحاء علماء اور اولیاء کے مزارات پر عماموں اور کپڑوں کا رکھنا
جائز ہے۔ جسے وہابی اور خارجی شرک کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے
شرک کہتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔
بحوالہ (۱) شامی ص ۱۲ (۲) بیۃ الفاروق علی رد الزخائر ص ۲۶ مصنف
حافظ کفایت اللہ دیوبندی (۳) کشف النور ص ۱۲ مصنف حضرت
مولانا عبد الغنی صاحب۔

(۳۶) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ کنکریوں اور تسبیح کے دانوں پر ذکر الہی جائز اور باعث ثواب
ہے۔ وہابی اور خارجی تسبیح سے انکار کرتے ہیں۔ جو کوئی تسبیح کے

دانتوں پر ذکر الہی کرنے سے انکاری ہیں وہ وہابی اور خارجی ہیں۔
بحوالہ (۱) مستخلص ص ۲۳ (۲) شرح الیاس ص ۱۱۶

(۲۷) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً علمائے حقانی ضلع سوات (صوبہ سرحد) کا یہ متفقہ فیصلہ ہے۔ کہ ملا پنچ پیار اور اُن کے تلامذہ کا عقیدہ وہابیوں کا ہے۔ مسلمان عوام پر یہ واجب ہے۔ کہ پنچ پیر کے اس قسم کے لوگوں کے ساتھ کسی قسم کا میل جول نہ رکھیں۔ تاکہ اُن کے عقائد خراب اور برباد نہ ہو جائیں۔
دنوٹے (اگر وہابی اور خارجی بغیر کسی وجہ کے ہم اہل سنت والجماعت کو ضلالت اور کفر کی نسبت کریں۔ تو یہ خود ضال مضل کافر ہوئے۔
اس لئے کہ سردار دوجہان حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں: ”دَعْنِ ابْنِ ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَلَا بِمِثْلِهِ بِالْكَفْرِ إِلَّا ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَلِكَ سَوَاءٌ (۱) البخاری ص ۱۹۳ (۲) مشکوٰۃ شریف ص ۴۱۱۔

(۲۸) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ صاحب مذہب کی تقلید واجب ہے۔ خواہ وہ عالم ہو۔ یا ان پڑھ۔ تقلید قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ جسے وہابی اور خارجی ناروا کہتے ہیں۔ جو کوئی تقلید کو ناروا سمجھتے ہیں وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) البدو و شریف ص ۴۹ (۲) اثبات الاغراض ص ۷ (۳) جلال الحق ص (۴) اتحاف المرید وحاشیہ الامیر ص ۱۱۵ (۵) فتح القدیر ص (۶) الفتح المبین ص ۲۹ و ص ۴۸۴ (۷) تفسیر احمدی ص ۵۳ (۸) مجموعۃ الفتاویٰ ص ۲۲ (۹) بحر الرائق ص ۲۶۹۔

(۲۹) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ علامات قیامت میں سے ایک نشانی خروج و جہال کی ہے۔ وہابی اور خارجی و جہال کے خروج کو افسانہ کہتے ہیں۔ جس طرح ملا مودودی صاحب نے اپنی تصنیف ”رسائل مسائل“ میں ذکر کیا ہے ص ۱۴۸ اسے افسانہ یا کہانی قصہ خیال کرنا قول پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تکذیب ہے۔
بحوالہ (۱) شرح العقائد ص ۱۲۲ (۲) نبراس ص ۵۸ (۳) فتاویٰ حدیثیہ ص۔

(۳۰) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ نماز میں ناف سے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے۔ لیکن وہابی اور خارجی ناف سے نیچے ہاتھ باندھنے کو حرام سمجھتے ہیں۔ اور جو اسے حرام کہتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔
بحوالہ (۱) قدری ص ۲ (۲) کنز الدقائق فصل واذ اراد الدخول فی الصلوٰۃ ص ۳ (۳) مستخلص الحقائق ص ۱۴۲ (۴) ہدایہ باب صفتہ الصلوٰۃ ص ۴۶ (۵) نور الایضاح ص۔

(۵۱) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ منبر پر تقریر کرنا طریقت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اور منبر کے بغیر تقریر
کرنا خلاف سنت ہے۔ تبلیغی براہروی بغیر منبر کے تقریر اور پند و نصائح
کرتے ہیں۔
بحوالہ (۱) در مختار ص ۲۹۹ جزء ۵۔

(۵۲) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ
ہے۔ کہ جاہل شخص کے لئے تبلیغ ناجائز ہے۔ اور اس قسم کے
تبلیغی کو مسجد میں اجازت دینا بھی ناجائز ہے اس لئے کہ یہ اپنی لاعلمی
کیوجہ سے کئی دفعہ ناروا امور پر امر کرتا ہے اور روائع امور سے
منع کرتا ہے، اسیوجہ سے جاہل کا تبلیغ کرنا منع ہے۔
تبلیغ والوں میں ہر عقیدے مثلاً بیخ پیری وہابی مودودیت والے
قادیاہی اور پرویزی جاکھسے ہیں۔ جو تبلیغ کے رنگ میں ان پر ہر
عوام کو اپنے اپنے عقائد کی تبلیغ کرتے ہیں۔ لاعلمی کے سبب وہ
ان پر بھوکھا جاتے ہیں۔ جو کوئی اس قسم کے وہابیوں اور خارجیوں
کے ساتھ میل جول رکھتے ہیں۔ تو یہ جان لو۔ کہ یہ لوگ وہابی اور
خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) صحیح تبلیغ ص ۹ (۲) شاہراہ تبلیغ ص ۱۲ مصنف قاضی
عبدالسلام دیوبند خطیب جامع مسجد نوشہرہ صدر قلعہ پشاور۔

(۵۳) ہم اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ رسالت
ولایت اور کرامت موت واقع ہونے پر باطل نہیں ہو جاتے۔ وہابی
اور خارجی کہتے ہیں کہ رسالت۔ ولایت اور کرامت موت واقع
ہونے پر ختم ہو جاتی ہے۔ جس کسی کا یہ عقیدہ ہوگا۔ وہ وہابی اور
خارجی ہے۔

بحوالہ (۱) شامی ص ۳۲ (۲) عمدۃ الدعاۃ ص ۲ (۳) غنائم ص ۳۵
(۴) اثبات الاغراض ص ۱۔

(۵۴) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔
کہ مقبرے کو ہٹانا اور اس پر مکان، دکان اور منڈی تعمیر کرنا یا اس
پر مکان، دکان اور منڈی تعمیر کرنا یا اس پر کھیتی باڑی کرنا یا اس میں مٹی پانا
کرنا حرام ہے۔ وہابی اور خارجی مقبروں کو مسمار کرنا۔ ان پر تعمیرات
کرنا یا مقبروں میں پانا کرنا جائز مانتے ہیں جو کوئی انھیں جائز
مانتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) وجوب احترام القرآن والقبور منع قطع اشجار ہا و المرد
ص ۲ (۲) اہلک الوہابین ص ۲۹ (۳) عالمگیری وقف مقابر ص ۲۳

(۵۵) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ
ہے۔ کہ مقبرے سے سبز گھاس۔ سبز درخت اکھیرنا اور انھیں
بیچنا حرام ہیں، اس لئے کہ یہ مردوں کا حق ہے۔ اس وجہ سے کہ ہر
ایک پتہ اور ہر ایک شاخ قبیلہ اور ذکر الہی کرتا ہے جس کے سبب

سے ثواب رحمت مردوں کے حق میں پہنچتا ہے۔ اور اُن سے عذاب دفع ہو جاتا ہے۔ یہی پتے اور گھاس پھوس لاکھوں کے تعداد میں ہوتے ہیں۔ غالباً ایصالِ ثواب اور عذاب بھی لاکھوں میں پہنچ جاتا ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔ وہابی اور خارجی مقبرے سے سبز درخت اور سبز گھاس کاٹتے ہیں۔ اور جو کوئی مقبرے سے سبز درخت اور سبز گھاس کاٹتے ہیں۔ اور اُسے بیچتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) ج ۶ ص ۶۲ (۲) خازنہ ص ۱۶۶ ج ۲ (۳) شامی ص ۶۰۶ (۴) عالمگیری ص ۴۳۲۔

(۵۶) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے حضرت زلیخا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ باقاعدہ عقد شرعی کیا تھا۔ لیکن وہابی مودودی اور خارجی ان کو بد چلنی کی نسبت کرتے ہیں۔ جو کوئی اسے بد چلنی کی نسبت کرتے ہیں۔ وہ وہابی، مودودی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) تفسیر صادی ص (۲) تفسیر خازن ص (۳) تفسیر معارف القرآن ص (۴) تفسیر روح البیان ص

(۵۷) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ جو کوئی مذاہب اربعہ سے فی زمانہ باہر ہیں۔ وہ ضال اور مضل ہیں اور اسلام سے خارج ہیں۔

بحوالہ (۱) تفسیر صادی ص ۹ (۲) البصائر ص ۵۲ غازی الجرائد ص ۱۱ من تالیفات شیخ القرآن و حدیث مولانا محمد یوسف نقشبندی

(۵۸) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ حیلہ شرعی سے انکار کفر ہے۔ جبکہ وہابی اور خارجی حیلہ شرعی سے انکار کرتے ہیں۔ اور جو کوئی حیلہ شرعی سے انکار کرتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) اعلام المؤمنین ص ۲۔

(۵۹) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ دُعا سے انکار بعینہ قرآن، حدیث اور فقہ سے انکار ہے۔ جب کہ قرآن، حدیث اور فقہ سے انکار کفر ہے۔ وہابی اور خارجی دُعا سے انکار کرتے ہیں۔ جو کوئی تکذیب دُعا کرتے ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ (۱) تفسیر کبیر ص ۱۳۶ (۲) اعلام المؤمنین ص ۴۴ (۳) المسائل الہیہ ص

(۶۰) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ یوم عاشور پر چھوٹے یا حلیم پکانا جائز اور باعث ایصالِ ثواب ہے اور اس میں اجر عظیم ہے۔ وہابی خارجی چھوٹے اور حلیم پکانے سے انکار کرتے ہیں۔ اور جو کوئی چھوٹے اور حلیم پکانے سے انکار کرتے

ہیں۔ وہی وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ: (۱) تفسیر روح البیان ص ۱۲۴۔

(۶۱) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ اقامت سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنا جائز اور باعث ثواب ہے جبکہ وہابی اور خارجی صلوٰۃ و سلام کے پڑھنے کو بدعت کہتے ہیں۔ جو کوئی اسے بدعت کہتے ہیں۔ وہ ہی وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ: (۱) شامی ص ۳۴۸ (۲) تبلیغی نصاب فقہائل درود شریف محمد اوضح البیان ص ۵۲۔

الجامع الصغير جلد ۲ ص ۹۱ اعانتہ الطالبین جلد ۱ ص ۲۲۳۔

(۶۲) ہم اہل سنت والجماعت خصوصاً احناف کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ جو کوئی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں گستاخی کا مرتکب ہو جائے۔ یا آپ سے جھوٹ کی نسبت کرے۔ یا آپ کی عیب جوئی کرے یا آپ کے نقائص بیان کرے یقیناً وہی شخص کافر ہے۔ اور بیوی بھی اس پر ناجائز ہو گئی اس کی بیوی کو طلاق ہوگی۔ اور جو کوئی اس کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔ اور اگر کوئی اس کے کفر میں شک کرے تو وہ بھی کافر ہے اور اسی طرح اور کوئی اس کے کفر میں شک کرے تو وہ بھی کافر ہے اور یہ سلسلہ لامتناہی چلا جاتا ہے۔ اور ایسے افراد واجب القتل ہو جاتے ہیں اور اس قسم کے گستاخان رسول کی توبہ بھی قابل قبول نہیں۔

وہابی اور خارجی انبیائے کرام کی شان میں گستاخی کرتے ہیں۔ اور جو کوئی گستاخی کرتے ہیں وہ واجب القتل وہابی اور خارجی ہیں۔

بحوالہ: (۱) قادیانی خیرہ ص (۲) مجمع الانہر ص (۳) در مختار ص (۴)

شفاء شریف جلد ۲ ص ۲۶۱ (۵) تمہید ایمان ص

عصمتہ الانبیاء وحکم الاشقیاء ص

(۶۳) ہم اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات اور وفات میں کوئی فرق نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی اپنی امت کو دیکھ رہے ہیں اور ان کی حالتوں اور ان کی نیتوں اور ان کے ارادوں اور ان کے دل کے خیالوں سے اللہ رب العزت نے آپ کو باخبر کیا ہے۔ لیکن وہابی اور خارجی اس سے انکاری ہیں۔ جو کوئی ان سے منکر ہیں۔ وہ وہابی اور خارجی ہیں۔

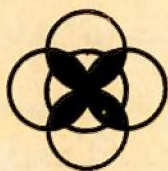
بحوالہ: (۱) تجلیات مدینہ از الحاج مولانا محمد احتشام الحسن دہلوی کاندھلوی۔ ص ۹۱ (۲) اثبات الاغراض ص ۶۲ (۳) مواہب لدینیہ ص (۴) مدخل ابن الحاج مکی ص

اہلسنت والجماعت کی کتب ملنے کا پتہ

مکتبہ غوثیہ محمودیہ مدین سوات

اہل سنت و جماعت کی کتب طبع کے پتے

مکتبہ رضویہ آرام باغ کراچی
 مکتبہ ناجیہ بلدیہ ٹاؤن ہاجر کیمپ پلا ۵، کراچی
 شیر اہلسنت بخت عنبر ہوٹل والا باوانی چالی، سنگھو پیر روڈ، کراچی
 جامع مسجد غوثیہ نزد شہید قبرستان، فرنیش کالونی ۳، کراچی
 مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ اندرون ولاری گیٹ، لاہور
 مکتبہ غوثیہ مدین، سوات
 نواکلی سراج پور، صوابی
 مکتبہ قادریہ، نزد گھنٹہ گھر، گوجرانوالہ



تنویر الکتاب اینڈ پرنٹنگ پوائنٹ، کراچی

مؤلف کی دیگر کتب کی فہرست

- ۱۔ تحفۃ المزمینین _____ حصہ اول۔ اردو
- ۲۔ عقائد المسلمین _____ اردو
- ۳۔ عقائد المسلمین _____ پشتو
- ۴۔ اعلان حق و باطل _____ پشتو
- ۵۔ برق آسانی برفتنہ ڈاکٹر عثمانی _____ اردو
- ۶۔ امام الوہاب بیہ ابن تیمیہ _____ پشتو
- ۷۔ انوار الانتباه فی اثبات ندایہ رسول اللہ _____ پشتو
- ۸۔ اخراج المنافقین عن مساجد المؤمنین _____ اردو
- ۹۔ فتاویٰ فیض نقشبندیہ سیفیہ _____ عربی پشتو
- ۱۰۔ سیف الابرار علی الوف الاشرار _____ اردو

ملنے کا پتہ

شیر اہل سنت بخت عنبر ہوٹل والا منگھو پیر روڈ
باوانی چالی کراچی نمبر ۱۶